

رسائل المجموع :

١ - الكلام على بناء ابن التدمري مدرسة الشيخ تقي الدين ابن تيمية
بالقصاعين

وفيها صورة محضر لبناء المدرسة السكرية تاريخه سنة ٧٨٥ هـ. كتب
على رأس كل ملزمة «السكرية في السكرية» والسكرية الأولى نسبة إلى
السكر، والثانية اسم المدرسة.

ولعل المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى
سنة ٧٨٧ هـ، كما ورد في الورقة ١١٢ ب و ١٢٠ أ.
عدد الأوراق: ٥٣ ورقة (١-٥٣) ق.

كتبت بخط معتاد مقروء قليل الإعجام من القرن الثامن، بخط
المؤلف سنة ٧٨٦ هـ ومسودته.

٢ - الجواب التقوي في الوقف النقوي

وهو جواب عن سؤال ورد سنة ثمان وستين وستائة في حكم أوقاف
المدرسة النقوية بدمشق فيما يتعلق بالنظر في الأوقاف المذكورة إذا تنازع فيه
رجل وامرأة، يدعي الأرشدية وأنه المستحق، فمن يتقدم منها؟
لعل المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة
٧٨٦ هـ.

عدد الأوراق: ٤٤ ورقة (٤٤-٨٧) ق.

كتب بخط معتاد مقروء قليل الإعجام.

٣ - المباحث السامية في وقف السامية

أو «وقف الوشاة في وقف أرغون شاه»

الجزء الأول. وفي آخره عدد من الفتاوى أجاب عنها المؤلف، وابن
الصلاح، وسراج الدين عمر البلقيني.

المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة
٧٨٦ هـ.

عدد الأوراق: ٤١ ورقة (٨٨-١٢٨) ق.

كتبت بخط معتاد مقروء قليل الإعجام.

٤ - بُزَاةُ الْبَرَاةِ فِي وَقْفِ بَنِي وَدَاعَةَ

وفيه صورة إذن بالإفتاء لشمس الدين محمد بن محمد بن حمد النابلسي

ثم الطرابلسي سنة ٧٨٢ هـ.

الواقف: بدر الدين محمد بن وداعة.

المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة

٧٨٦ هـ.

عدد الأوراق: ١٢ ورقة (١٢٨-١٣٩) ق.

كتبت بخط معتاد مقروء، كتبه مؤلفه سنة ٧٨٢ هـ.

٥ - مدح من فاه بـ «ما أعظم الله»

وفيه سؤال وجهه أحد طلبة العلم في حمص سنة ٦٦٧ إلى الشيخ أمين

الدين عبد الوهاب بن السلار (؟) في إعراب قولهم: «ما أعظم الله، وما

أعلم الله» في التسبيح، وهل يجوز أن تعرب إعراب «ما أحسن زيداً» وقول

الله عز وجل في سورة الكهف: ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَاسْمِعْ﴾.

فأعطاه رأيه في قصيدة سماها: «مدح من فاه بما أعظم الله». وفي آخرها

أبيات لتقي الدين السبكي يوافق فيها رأي الشيخ، كتبها بخطه.

المؤلف: مجهول.

عدد الأوراق: ٣ ورقات (١٤٠-١٤٢) ق.

كتبت بخط نسخ مقروء فيه بعض الشكل.

٦ - سؤال ورد من مدينة صرخد

في شهر صفر سنة ٦٧٤ هـ في الإرث.

المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة

٧٨٧ هـ.

عدد الأوراق: ٤ ورقات (١٤٤-١٤٧/أ) ق.

كتبت بخط معتاد مقروء قليل الإعجام، وهو خط المؤلف.

٧ - صورة عرض ألفية ابن مالك

المؤلف: مجهول. كتبت بخط محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة ٧٨٧ هـ، وهو خط معتاد مقروء. عدد الأوراق: ورقة واحدة (١٤٨) ق.

٨ - جواب استفتاء في وقف

كتبه أحمد بن محمد الرهاوي الشافعي، وهو مؤلفه كما يظهر. الأوراق: (١٤٩-١٥٣/أ) ق.

وبعده سؤال ورد من تدمير سنة ٧٧٦ هـ في ماء مملوك أو نهر مقسوم بين الملك بالمهاياة. الأوراق: (١٥٤-١٥٦/أ) ق. وبلي ذلك سؤال في امرأة وقفت وقفاً. الأوراق: (١٥٧-١٦١) ق. مجموع عدد الأوراق: ١٣ ورقة (١٤٩-١٦١) ق. كتبت بخط نسخ معتاد مقروء.

٩ - تعليق الطلاق بالمجهول

لعل المؤلف: محمد بن أبي بكر بن شجرة الشافعي التدمري، المتوفى سنة ٧٨٧ هـ.

عدد الأوراق: ١٠ ورقات (١٦٢-١٧١) ق.

كتبت بخط نسخ معتاد مقروء قليل الإعجام.

وهي رسالة في آخرها تنبيه كتب سنة ٧٨٤ هـ، وجاءت هذه الفتوى موافقة لما قال فيها سراج الدين البلقيني فقيه ديار مصر، وقد حكاها عن الخوارزمي في الكافي عن القفال.



ملخص لما ورد في الرسالة الأولى

قال ابن بدران - رحمه الله - في خاتمة حديثه عن دار الحديث السكرية:

«... ثم بعد كتابتي لذلك اطلعت على رسالة سماها صاحبها «الكلام على بناء التدمري» فكان محصلها أن الإمام شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية كان ساكنًا بمحلة القصارين داخل باب الجابية، في مدرسة تعرف بالسكرية، وهي دار حديث، وهي صغيرة ضيقة حرجة، وقفها ضعيف جدًا يبلغ في السنة خمس مئة درهم، وهي تحتاج خمسين ألفًا، فانتدب لذلك رجل بدمشق يقال له محمد بن عبد الكريم التدمري، وهو من أعيان التجار، ومن المحبين لشيخ الإسلام، فكتب محضرًا بأن جدران المدرسة تعيبت وسقوفها تحتاج إلى فك، فعارضهم زين الدين عبد الرحمن ابن رجب بدعوى أن النظر مفوض إليه من بعض القضاة، وبعد أمور يطول شرحها بناها ابن التدمري وزاد فيها قاعة له كانت بجوارها وجعل لها ميضأة، وبنى فوق القاعة حجرات وأتمها سنة خمس وثمانين وسبع مئة، وكان المصروف على بنائها من ماله، وقرره القاضي ناظرًا عليها قال ابن مشجرة صاحب الرسالة المذكورة: ويجب أن تسمى هذه المدرسة الشمسية؛ لأن واقفها شمس الدين ابن التدمري.

والرسالة المذكورة في نحو خمسين ورقة، ولكن هذا ملخصها».

منادمة الأطلال ومسامرة الخيال ص ٤٦

الكلام على بيان التفسير اثناء له على يد
 الشيخ ميرزا محمد حسين القضاة بعد مقتضاها
 على ان ما بينا وبقا بعد بناء لولا بد
 في نظير الوقت

وهو الجواب الشفوي في الوقت المتقري
 في وقت اخر من شاء سواك في وقت
 في وقت في وقت سواك في وقت
 سواك في وقت في وقت في وقت
 سواك في وقت في وقت في وقت
 في وقت في وقت في وقت في وقت



اول
الحارث بن العباس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

حداد المدة وسفوفها وحصل صوابها في
 المدة والسماح لما هو واجبها وحصل
 ما حاصله في كل واحد من هذه الأمور
 المحكي هو في حق العصابة من قبل المدة
 التي المقدسة بعد المعاري المهندسة
 من قبل العطاء والمعارك مع
 الزباني في شامد والشرارة على الخدام
 دلائل العقل في ما لا يصح من محرمات
 وزيد في المدة إذا فكت واصفها
 ما هو لها لتوسع في التواضع
 القاعة مفضة إذا لم يكن لها
 القاعة حج وارتفع في المكان
 معترف المحبة كان في ذلك مصلح

قال لهم ان البدر المذكور في كل حال لا يمتنع عما في
 واما فاعلم ان الذي عليها حوار المذموم من السور قاتل
 المذموم وكان موحد تعييبا كذا في نواوه ارض المذموم
 واستفادها واحساح الداء المذموم الى النزول في
 درج فحاج الى كذا في نواوه ونفعها لسائر ما حولا
 من الدور والظروف وسهلا المعاني في المحرم في الظاهر
 اسهل من غيره على الوجه المذموم وسهلا في العار
 ذلك فوقع في ما سطره لم يمتنع وسهلا في العار
 عباد الله على الوجه المذموم في المحرم في العار
 ان البدر المذكور في بعد التزاد في المحرم في العار
 على الوجه المذموم في محرم في المحرم في العار
 وهم في العار ولم يمتنع في العار في المحرم في العار
 واستوفى الموصوف في المحرم في العار في العار

وغرم في العار في العار في العار في العار
 المحرم في العار في العار في العار في العار
 ولما وجد في العار في العار في العار في العار
 اذا وجد في العار في العار في العار في العار
 وفي العار في العار في العار في العار في العار
 بعينه في العار في العار في العار في العار في العار
 انشا في العار في العار في العار في العار في العار
 التي اسما في العار في العار في العار في العار في العار
 وفي العار في العار في العار في العار في العار
 ولم يجد في العار في العار في العار في العار في العار
 موقوف في العار في العار في العار في العار في العار
 التزم في العار في العار في العار في العار في العار
 التزم في العار في العار في العار في العار في العار

صورة شعاره على الاولي فاستفتاني في المدي
 في ذلك بطريق المحبة الذي منه العاضى وعول على
 ما تقدمه فواسل التزام مثلا يلزم لم يلزم ان
 به في مدي الساعى واجل لم يلزم ان في التزامه مما
 التزمه بل غايته ان لا يرد صدوره التزامه
 ثم هدم بعد شئو الحاجة الى الهدم وليس مع الوعد
 ما نقاد منه المدي على شرطه وقاعدته فالنسا
 الذي صدره ان المدي مدي اذ انباه باله في وجو
 وخشبه بعد ذلك لصبره على وقفه في النية
 بل لا يقر من لفظ صريح او كتابيه مع نيته في المساجد
 والمدارس وغيرها ولا يحل على المدي ان يفي بما
 التزمه فالسنة هي مدي كل جزاها مملوك له
 والمديك من المملوك للمولود وليس تحت ليد العلية
 احسن السد في نفعه بل رضى عن ان المحاج الى الهدم

ظلمته م شقته ولا اتقدم ولطو قنفه ما نقاد
 حاد طاه ارضه فان كان المصاحبي او في الملاك الما
 لسطوان تكون الى بيته مدرسه وكما للهابه او ادر
 حذره سوط القدره فهو اذن في سدة سلاو النسا
 محترمة لان سدة كل في حكم حكم صحيحه في النسا
 فهو عليه اجن المثل اما ما عتبه المدي هو مدي وفكرها
 فلا تملكو ان رضى ان باقية على مدي سقلا وعلاوا
 الخال الصد منه ووقفه في نصارى معى النسا
 سها بذا المدي مدي مدي المدي سدة النسا مدي المدي
 مدي مدي مدي المدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي
 من العضا لا معار في النسا مدي مدي مدي مدي
 في مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي
 مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي
 مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي
 مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي مدي

لمن يشيها بيقين المسكن ولم يسأل المدرسة السليمة
 دان ما مسجد ولو كان ما مسجد والمساجد
 تصان عن التغيير من كل وجه فقد يعرض
 للمسجد حمله كمنه هدمه ونقله الى
 مكان اخر لا وحرمه لغيره ولم يتوهمها
 احد سمته في اول الورقة التاسعة
 نص الوصله جانه بمصدا بناه ابن البدر
 مدرسه كماله ولانها هي في كماله كماله
 محال انانها غير قطعه ولا تقوم الماسه
 له والى له ان يعمر ان المدرس على كماله
 الى كماله والى كماله يصح دفعه كماله

ولا يجوز صرفه لغيره ولا على كماله كماله
 على غير وجهه كماله كماله كماله
 الورد على مسجد كماله كماله كماله
 صرفه لغيره كماله كماله كماله
 هي المسألة بعينها كماله كماله كماله
 لزمه كماله كماله كماله كماله
 مريع ومنه كماله كماله كماله كماله
 و كماله كماله كماله كماله كماله
 عنها كماله كماله كماله كماله كماله
 صرته كماله كماله كماله كماله كماله
 فهو ادلى ومعه كماله كماله كماله
 كماله كماله كماله كماله كماله
 كماله كماله كماله كماله كماله

ولودعاه صر ودها على جماعة مثلاً يقرأون
 القرآن بجلوس العراهم 2 مدرسه لواجب
 امره صوبه يقوم مثلاً او على ارجلهم 2
 مسجد اذن 2 صامع كذا او 2 احكام مع الاموي
 او على ارجلهم للتدريس في الجامع لم يصح
 له انه لا يلزم وهم ودها ان تكون البقعه
 التي يجلسون فيها مسجد ربع وقف ملكا للواضع
 كمدحون في الجلس والجلوس والجلوس والجلوس
 بني للصلاه ويصح والجلوس في كل وقت
 بني للامعاء في كل وقت مع اختلاف قديم
 المصالح في الله في سور في الله في ربيع
 ودرج في اسماء في الله هو الصلاه
 وفي كل وقت انما يملك الصلاه في الله

فاجابهم لما طار شرهم وفي الاموي بمصالحهم
 لها او ان يجلس على بلاطه وجلالها ورجل
 احكام مع قتل ذلك الصلاه الوصفه على ارجلهم
 قد ترفعوا الى المسجد فلم يولدوا بعدا في
 مبتدئهم في مسجد من الملائه تعبر ورجلهم
 عبر الملائه فيهم ندره خلا في ودها
 ما قتل في الوفاة الصلاه المسماة الملائه
 ولا غيرها ولمس العرو واضع في الله
 ايام تنقضي عن قرب لا يندرمه الله الباز
 ان الوفاة في مال شبهه الماوضه
 في الله اعمال والجلوس في ان يترك في مسجد
 عينه فذاك في الله قام له عذر من اعذار طح
 السابع ولا يرد درج في الله بالمصالح الاموي

او صلح اليه بطول في بيعا للمسيح ما هو
محمول له وكذلك ما لو صدر العاصي لو عصف
رجل المسيحي واستعمل وخرن فيه غلة مائة
فانه لو فقه منه اليه ليعطى له في اخره ثمنه
والمسيح وما كان له اليه في ذلك الربط الكفو
لو غصبه غاصبه واستولى منه فخره ضمن حرة
له وان كان الكفو لم يملك احد وكذلك ما لو صدر
من الحرة عن ارض المدركه تحفظ لها
وكانت منه سيلا ربان لوظائف المدة
القديمه ودمرج الوافعي بان المسيحي لا يصدر
مسيحا اليه بل يفظ صريح بالوفد كونه وعكس
لصالحه ما كان له في بيعه بل يفظ الوفاء
بل يبرر بالناظر غيره كجعله مسيحا لله

فان سوا الحق على انه لا يصح الوفاء بالناظر ولا يملك فيه
اليه مسيحا بان او غير مسيحي لا يصح من ذلك المسيحي
في ارض الوفاء الفوق ما ذكرناه وهو انه لا يصح
ما يقصد للوفاء ابتدا وما اعيد بدل وفيه
نقدنا لواء بدل العبد المولود لوجوه عليه
جان ما صرحت منه القتمه فان الوافي مسيحي
بها عيدا والحناج الى انشا وقف صليدي ولا
لصبر وروا لمجرد اليه مع انه مبتاع
بقيمه العبد الموقوف وكذلك لا يصح للمسيح
لوا سراجا ما طره من راج وفيه للمسيح لا يصبر
وفاحي على الناطر وقف والعبد المولود
الناظر بيمه العبد المحمي عليه لم يملك الناطر
على العبد له ول فيه حق طره بالناظر

للمعاني فانها غير اخرى غير الاولى اذ المعدر
 ذلك فلا يتغير تحتها من اهل العالم ان هذه
 الالهة التي تسمى بها اهل المدرى بعد مدرسه
 لمحمد ما صدر عنه من الامور بالعلم كان
 من اهل المدرى وقوله متبرعا اى من حرم
 على ما صرح به في ذلك في ربيع الاول لعدم
 غل المدرسة القديمة فانه بان نفسه
 فان في المدرى ما بناه مدرسه محمد
 قلنا بعد ذلك ومن اهل المدرى والمدرى
 فان الولى قد بنا على وقف والبعد عن
 على بقا الولى في رقبه المدرى وانها ما جوت
 فيصير وقف المدرى مع ان الحداد لمدرسه
 ولم يجز اذ اما هي وقايم مرحه وبره

والمبشر بكسر الكيم موضع المسجد وزنه
 منعه لشره ابيه هو العالم والمدرسه
 والمدرى والمدرسه موضع اندراسه
 وزنه منعه تشبيهه بالديار والمدرى
 في الذريح وهو المدرى والمدرى لم يثبت
 فاحذر في الجامع والمبشر والمدرسه لا
 يصلح لذلك وبني الحداد الصالح السقف
 والمدرى فاحذر من المدرى والمدرى
 الاله عندان فيه والسقف لمدرى
 وضعه عندان فيه لانه هو
 المسجد وضعه عندان في المدرى

و هو ايه تبعنا وانما له رضى
 الدورى مدرسه ومحمد اسعلا مقام
 منفعه له رضى بالحق مستحق المصلو
 ذلك شبيلا رحمه المتابع كلك
 ارباب الوطائف ولو لا السحر
 ان الدورى منافع له رضى لما
 صح وروا عنه مسجد ولا مدرسه
 نعم كان له ان يعرف بالاسعاع
 وقايات ومضيه ومساكن وكود
 ومعنى قوله انما لا اكن ^{الى المسجد} المقصود بالوضوح
 للسجود واراسه المسمى ربيع على الارض وابنيه

من بالبنية خير من رضى ورضى للبردد
 الله واحسان الناس من الصلاة ورجت
 بالبنية من الموات الى الحياه والله صاب
 في جميع الدور والمساكن الموات وانما صاب
 له رضى اراهم له بالبنية وصار مسجد
 بالبنية بالبنية فليسب المسجدا الى الابنية
 من الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الله
 الله له شانه في الجنة اخبرهم سلم ومن الله
 المساجد مساجد من رضى ورجت
 وسماها بيوت فقار في سوتاد الله
 ان يرفع ويدلوه اسما ومن الله
 بقا نهار ولطوفوا بالبر العيسف

وسمى به ليعلموا جعل الله الاسم العبد (الذي سماه)
المسلم وسماه مسجون فبالا توفيق جعله في شيا
قول منكم شطط المسجون فاما العبد واما اسم العبد
والسوء والحذر والاراء ونحن امرنا بالبطوان العبد
فلا بد من الطوارخ والحرارة فلا يصح على الشاؤم
(وعلى صوابه) ولو امرنا بالانذار في العبد لما
وجدنا هذا الحذر وفي المعتمد والمرتب في
المسجد فلا يصح على صوابه اعطاه ولا في ذلك
الرب وبغير التقصير كان يرى صمد العبد
وهو غلط ودون العبد في كل من الخطا في العبد
الذي خلقه في العبد وكان له مع العبد

وانسلاصا على الصلوات والعبادات
تلازم مع ذلك قالوا ليهذا الشكر الطاهر
لم يخصص بكم دونكم الممنوع غلبها ناه معه
نفسه لعدم اخل الكائنات ولا انه لعله ليعلم
او ليدري منافع الارض على ما هو والملازمة
مجدد ولا مدرسة والاصول اربعة والوطاء
في بقعة المدرسة ليعلم الله تنفع تبليغا واباحة
وهذا اذا لم يجد في الارض المسجد القديم
ولا ارض للمدرسة القديمة بناه اخر يستند
الله وقيل ان المدرسي فان جلد قبة بناه
بان كان ركن الارض وضع عليها بلدا
جديا توجه الوجه لله وكاسد الارض
مركب لله الما حولها كما عليها وانبيه
وصار الحذر والاسقوف

وظهورا باضي المدرس والمجدد وقفا
مجدد وامجدد ومدرسة وسواها
المدرسة للعلماء الكبار او غيرهم او دارا
لسماع الله عا دة لسماع النبي واذ
صار ذلك جانب مسجد اعلم بالاسم
احمى في قول احد قبة الصلاة وحاز
فنه الى عتبات في شروط وحلم الارض
المستعمله داخل كحارز انهم شتبه بالبلاط
والدش والوك مثلا حرم الارض التي قام بها
الحجاز وفيه وروى لم ينه من الحجاز والست
وهو الست في العلو وليس بها الارض كلها
على فوق شي فهو مائة والارض وهي حرم الست
والحسام اذا خفت ارتفعت دار جات والها

جلالهم ويقيم المداينة كما في حكم العدل مما اذا
 رجعوا الى القدر في عمارته واذا نزلوا الى القدر في
 الجاهل يعلو ويخول في مدرسته فلم يلبث سوا ذلك
 ان يكون طاعة القدر وعندهم ويجوز ان يكون
 من وقته فلا يجوز وعلى من هذا الفصل السبع
 جوازي في ان يكون في جبهه طائر النور والبعث في
 لقا النور في الارض وسياي تحت لقا في الارض

بعد ما يكون على المداينة كما في حكم العدل
 في المداينة العباد الذي في طاعة في القدر العبد
 ابو حنيفة في علمه انه لو حن في العبد ولا حن
 فداها السيد الوافد ان يلبث الملك في القدر
 لله نور والذكر في تربية العاصي بعينه في القدر
 والملك في الله تعالى قبل وقته ايها وكذلك السبع
 فتكون في العبد في القدر في القدر في القدر
 لله نور في القدر في القدر في القدر في القدر
 نفع له على القدر في القدر في القدر في القدر
 على القدر في القدر في القدر في القدر في القدر

غيره والجلد معاد ^{نفسه} والكل والسان هو الاول والآخر
 الحياتي من شدة الحرارة والبرودة من شدة البرد وغيره فغيره
 تجوز وعكسه وانما لا توجد العادة والمألوفات
 نساهل اعادة وهو خلاف المألوف من التعلق
 على ^{الشيء} والى ^{الشيء} كالحمل المرسى في آخر
 فوقيعة في ^{الشيء} مع العلم بالخلو في ذلك ان
 لولا ذلك في ذلك العلم بالحاج والضرورة
 مع العلم بالخلو فلا خلاف في المسألة والقرار
 اذا لم يكن العلم بالحاج والضرورة بل هو
 واذا لم يكن العلم بالحاج والضرورة فانه
 ويعني به حازل الحاصل به مع يقينها

بقوته وبفقد علمه العزيمة والاعمال
 هيبتها وانما الحلال في حواره في قوله
 الموصوفه من الشك مع انما في قوله على حاله
 او مع وجود ما يحد به من ربح ولهم ولا خلاف
 انما صرح العلم بالخلو في لزوم ماله بالبر
 ما جعل السمع بالبرهان في العلم بالحاج
 في ذلك بل في ذلك العلم بالبرهان والبرهان
 اذ ذلك بشرط التمام ولو لم يكن العلم بالبرهان
 والواقع محال في العلم بالخلو في ذلك
 المعاد على الوجه المذكور في الختم في مقدم

التي هي مع العرصه ام الى العرصه وصورها
باب العيص وادى الى العيص وادى الى العيص
تحتها لا يبي من لها ولا تقا من اجسام
بغيره والعلام في هذا الفصل
حسن درسا فلنذكره سيرا منه
اما السد الحرام فانه السد الحرس

والعشق انى لم يحل لوجوه ووجوه الله
قيام الله من مزاد الى احوال الدنيا وعلم
الله ان الملك بنى على سق هذا الى بدقيظيه
من محرده والعيه اذا انهم فيهما وضع
فهم الاحجار والاختشابه خرجت ملك
ما لهما وصارت حرة عتيق دارض لست
وكذلك البين فينا جزا عتيق فصله
الناس الى مجموع البين سواء ما بناه الحاج
المواثر ايم من بكم لم سق فيه له صيد ملك
مرعوا احتياج الى ايقاف ولا هيبه
تبيع والملك اضل ليس وى بجه
الله يفتى لى لان اوله وضع الله لى
بيكم ولم يقل لى لى لى لى لى كيف

وضع له الله وقيل وموضوع قبل طوادم
 حتى لا يلقى لو هدم العبد وصار راضيه
 عزه صلاة المعتزل الى ارضها
 ولو وقفوا في العوصه ولا ساحلها
 بعد ان تضع الصلاه وقبل تضع فلو عرفت
 حشبه في العوصه عرفت عرفت وحل
 للعوصه في الصلاه الله وجهها ولا
 بذكر كواكب ولا يلقى عز الخشبه
 صلاه ما كرا ثم ينزعها لغز عكاز قنلا
 وروماه الله عسا وادى لوطوا بالمد
 العصور في الغدا يعني فقولوا في مقتوت
 ومنه قبل للعدا لوك اذا اظلى سبيل عمو
 اى حرك ملك عليه ولا سلطان له

ولقد ارسل اليه رسلا بالبينات
 ولقد ارسل اليه رسلا بالبينات
 ثم وقرنهم وقرنهم الى انشاء ابن السدر
 عوضا عنه ملك حتى ينف شالمس في ذلك
 ما في الكعبه وابن سكره القضا عرفت من السكبه
 المطلقه معشوقه العالم حبيبته المستور المحبها
 حشبه قبل ذلك
 أهواياها في الله المستور أهوايا
 وان تبايعكم بمعناي معناني
 كم فيكم من وصف حسن كالأوج به
 فيكم من وصف حسن كالأوج به
 فيكم من وصف حسن كالأوج به
 فيكم من وصف حسن كالأوج به

برقعده و جملہ غنیمتین جو تیر و لم
یکسر لبر و جملہ اسلمین من جای
و کم برقعده حوی بجار و لم
نحو برقعده الحسن الذی
یاربہ الخال کم خال بلتر فہ
ولا کما الخال حسنہ عند رؤیا
من تخرج یاکم الخال من تشر
بشری بخار و بہ و بشرای
بباک الخال و تشر خاد مہ
وطایف یفناکی و ہو یغای

انتہا العروسی الی الخال و خال الخال
کما یفوز بتقیید اللقیای
و بالذخول العروسی من جامعہ
و نال کما عر لیس فضل منای

وصلا تقدم في الورقة الثانية من الكتاب المجلد والآن
 التزام بصلاته بصلاته الشرع على كل يوم وكل سنة كوكافيه
 النذر وما النذر وفاته بالنوم بصلاته التزام ولم يملأ النذر
 سلاهما بصلاته شرع فلهذا التزام والنذر وهو التزام
 ثوبه وعيانه وقائه يوجب على صوره في جميعه وانما نافع
 فلهذا بان يقول ان مثل الله من صلاته في ان وقتك لم يسي
 سليمان فلهذا في هذا بصلاته في ان الله العلي كذا عشر
 اصداق وقائه على بصلاته على ان يقول الله على صوم
 او صلاه او صدقة او على صوم او صلاه او
 صدقة وعنه اصدافه والمثلث ثم فانه يكون في الاله
 وقائه يكون معناه لمولم صوم او صلاه او صدقة
 وقائه يعينه كصوم وعنه وصدقة وكعبته في هذا الصوم
 وصدقة في ان هذا الدوام ويدلوا المثلث
 التزام بصلاته وعمله

والتقدم في الورقة الثانية من الكتاب المجلد والآن
 التزام بصلاته بصلاته الشرع على كل يوم وكل سنة كوكافيه
 النذر وما النذر وفاته بالنوم بصلاته التزام ولم يملأ النذر
 سلاهما بصلاته شرع فلهذا التزام والنذر وهو التزام
 ثوبه وعيانه وقائه يوجب على صوره في جميعه وانما نافع
 فلهذا بان يقول ان مثل الله من صلاته في ان وقتك لم يسي
 سليمان فلهذا في هذا بصلاته في ان الله العلي كذا عشر
 اصداق وقائه على بصلاته على ان يقول الله على صوم
 او صلاه او صدقة او على صوم او صلاه او
 صدقة وعنه اصدافه والمثلث ثم فانه يكون في الاله
 وقائه يكون معناه لمولم صوم او صلاه او صدقة
 وقائه يعينه كصوم وعنه وصدقة وكعبته في هذا الصوم
 وصدقة في ان هذا الدوام ويدلوا المثلث

[illegible][illegible]

كما قد زعموا بادنيتها ومنسحقا ان اجسادهم لم يكن لها النفاذ
 لا بد ان يكونوا قد راعوا ما تمسكها من غير ان يظنوا انهم
 اذا ذنبوا وانما يدركون في تلك المدة الى ما دار العاقل
 ولو كان عيانا لم يفتقر الى انما العاقل ومنه
 ان في اعمال الناس القوم فيها انشغالهم بغير ما لم يجيبوا
 ندره مثل ذلك وقاع وقد راعوا حشاشه من غير ان
 لهم حجارة وصفا لها وقد راعوا البلاط وعدده فلا يكون
 الالتزام في ذلك المدة ولا يلزم في العاقل المتناذر
 الوفا به ومنه ان المدة ايضا قد فاعنته الى
 المدة ومنه ايضا قد راعوا في الفاظها معاني
 الجسام ولم يتغير كغيره من اضافته في انهم في باعد
 بنا في الجسام يكون مدركه بجواره المسكون القدمه واما
 في الجسام لم يفتقر الى تمييز فلا يكون ولا يصح المساوئله
 ومنه ان العاقل لا يراهم في حشاشه العاقل الوفا به
 انهم في التزام عاقل غير اجابة اصل العاقل وقد راعوا

ما هو معلوم صفا الى الوفا به العاقل ومنه ان العاقل
 لم يفتقر الى ان العاقل يعلم ان شئنا من شئنا
 فصل عدم في انهم في الوفا به العاقل ومنه ان
 انهم في العاقل انهم في العاقل ومنه ان العاقل
 وعذا في شئنا من شئنا وهو ما حشاشه للعقلاء
 اذا راعوا في العاقل ومنه ان العاقل في العاقل
 وعدم صلاحها راجع الى انهم في العاقل
 اجابوا وتعلموا لانها انما علمت في الاصل العاقل ومنه
 في الارض جسم جسد غير ناعم في شئنا العاقل ومنه
 وموتانا فقال من اجابا انهم في العاقل ومنه
 اذن لا يمد كاذبا الى العاقل فاذا انزل في العاقل
 ومقتضى شئنا من شئنا ذلك العاقل ومنه
 في عدم ما تمسك العاقل في العاقل ومنه

وكذلك من الدعاء الساعية يستدرك غير ذلك
فان الاعيان لا اجاز واجاز والاسماع
الوجه الذي جعله الله فيها وان لا يوافق ذلك
بقتلها ان لا يوافق ذلك بل يفتقر عرضة لا يفتقر
الوقت بل لا يفتقر الى غير فيها خياصة فقد يكون
الدرا المشقة على الهندام اولى بحيازة البيع ما
لدا صارت عرضة لان العرضة مهيبة للاسباع
الان ولكن لا يفتقر بها ما يمان من الحكم
منها وعرضة في الدار وان اسعد على تقبل
لغير الخيام انما يصح لذلك الفلاة الواسعة
ولو كان توجر لمن يصح فيها خشب او عثما او
مناغله الحار اولى اذ الصربان منه ان لا
المدركي ملا لا يبين ولم الصربان في شاة سبابة
للاشاة اصرها على جميع الخبيثية وعلمه الجرد والدار

ومما لا يوافق ذلك الثاني في اجزائه والدار و
ومما لا يوافق ذلك الثالث في اجزائه والدار
المدركي ان يبينه في قوله المدركي في انقطع ثواب
الدار واما في قوله المدركي في انقطع ثواب
لصاحب الدار في هذه المداحة لها فبين على انه
لم يربح فيها القدر ما تعاد منه اية في السكون
فما يدرهم في تلك في سطر ربح الوقت في ربح
تسلع فيه وعرضة في مثلها وتعاد منه المداحة
تجانب بانه على الفاضل ان يفتقر في ربح المداحة
فان لم يمل المدركي في الاخير في قوله المدركي
بل الجرد العاصم في حفظ الجرد في المداحة واما
ان لم يكن فاد المداحة واد في العاصم في ربح المداحة

وهو كما بالصاير وفي العنبر الخالي من الماسح النكره
الملكته وهو معاد الدرر وهو اسماء ووافي العنبر
آخره فان علي عمره والشيخ الامام علي بن ابي الحسن
السبحي السامي فاهل الصلاه السلام بان حمد الله واذا سمع
المعصية ذكره بعد عنده معناه يسقط عنه الطلب وتقرا
ذمته والواجبات ولا ثواب له في الاخر فلا يشاء ثواب
من بعد وصام وحج وحل اذ لم يفعل شيئا من ذلك
ولا يشرع له الله في الاخر وثابا في مقابله علمه
فاذا لم يجد فلا يشاء وهذا هو الحل في ارض مغصوبه
فانه يسقط عنه الطلب في الاثواب وفي السقوط عدم
الواجب فلا يلزم العلم فنقد لا يسقط الطلب في هذه النعم
الساقيه وهو من هذا نجد وتقرا في الصلاه واسقط الله
في الاخر فانه يحل ولكن لا بان العلم في ارض مغصوبه
المعصيه فاما المعصيه فمعارضه للصلاه احراز السامعي

التوكل على الله واستعانة الطلبة والفقهاء بالمرور والمشاورة بأداء
 الصلاة ولكن لا يثاب بذلك ولا يحسد الموقوف والشهيد
 ولا الموقوف ولا يوجع والواجب العاد مع تقاضيه المعصية فلا يقصد
 الواجب بسفينة عذراء ليس التوكل بقصد المعصية بل هو واجب
 بقرينة معصية غير سبب المعصية بل هو القصد بالسفر والعبادة
 فقصده التوكل ولو غرضه مخالفة واجب كالمسافر عليه أن يحاد
 السبب فإن الخوف من المعصية موجب للمعصية وقصد
 أداءه غرض من الصدق والصام وأصل ما قلناه من ذلك
 في صحايفنا أن ذلك لا يشترط على فعله ثواب من فعل المعصية
 وثواب من استعطف واجتنبه غرض وهو بواجب وجازم له
 وكذلك لو أدى من غرضه غير ذلك فإنه يوجب وتباعد منه
 ففعله اللغو في سبب اللغو كما لا بد من صحفه ما سألنا ذلك
 الموضع لنفسه بقصد العباد لله في أداء الحق والتوكل
 أيضا ثواب من أدى غرضه ما واجبه عليه ولا يصح للوكر
 على ذلك ما لا يرضى عن السالك وعندنا من وجع عليه

قياسه وفي تركه المساذ اشبه بطرقه السر والياس
 عدم الرجوع كما في الشواهد في الخس فان رجوعه لا يوجب
 له ولا يوجب له الا في الاش ولو صار الرجوع عما فيه
 مرد عيسى لما قال ليس له ان يسلك على اسكن من تقصيره
 اكان منفعته تفاليعم وجوابها في المسؤل عنه كذا ولو
 اسجد الرجوع فاني ليع للمسا والكمي اياه هو فانه
 مرجوع عليه والحياته لا رجوع فاصلا يشهد
 لعدم انتفاع المصدق من عمن عنه الى ان ينفذ
 لا ذكاه وام لا يكون كانه هو الحاج بنفسه ولا
 منتهى صحت المسؤل في كل صدقة ولا صوم ولا
 صلاه بعد عمن انما ينفذ في الانتفاع في صحت
 الانتفاع هو المثلث وان قولك صلاه ادا ما
 ان اذ ادم انقطع علمه من ثلاث صدقة طرية او علم
 ينفذ او لا يصح ان يكون له ولو كان بعد عمن كانه
 هو العائد انفسه كغير المذكور في الحديث ولو اصابه
 لا يملكه ولو اصابه ولو اصابه ولو اصابه ولو اصابه

والظاهر ان الرجوع لا يوجب له

وقولك صلاه من ثلث ولم يحج ولم يؤخر حجه فليفتان شيئا
 يهوديا وانما انما انما وهذا صرح عظم في تعظيم امر الحج
 والمسا فيه في ثلثه واليه يولد في كل واحد حج عمن
 فخر له مغنول من حج بنفسه انفس المعنى المعلوم من
 الحسد وهذا التشبيه باليهود والنصارى لا نزول
 عنه وان حج عمن عمن فانه يرفع حج عمن في سقوط
 الظلم عنه والمسا به باقده وهذا هو العائد على
 الحج فانه لا يجوز اسعفه ولم يزل يستعان به اوله من
 يطيعه فانه لا يرد له! لم ينفذ اوصى من حج عمن بماله او
 مساعده او لم يكن مال قال لم يحد من بطله بوجبه ولا
 مشابهه انما المشابهه مع الاقال ومعذور من كل
 حجة على الفور ومتى اوصى الرضا بالحج عنه كان كانه
 هو الحاج بنفسه وتقوم الرخصة بمقام العمل او هو
 على تحببه ولو لم يسم المعضوب من حج عمن فانه لا يملك
 هو الحاج بنفسه وقولك صلاه فليفتان شيئا

وقولك صلاه من ثلث ولم يحج ولم يؤخر حجه فليفتان شيئا

وعلم انه محرم ان يمسح على المشايخ معاً احتياطاً من عيبه
 فيه والجميع من العامة التي انشأ ليصلح ان يكون مسجداً
 والجميع يصلح ان يكون مدرسة ولم يغير ذلك معلوم
 فلا يمكن جعل الجميع مدرسة ومسجداً لئلا يفسد المعسر
 فيسعى الى جوع الكسب ولا يحكم عليه بمصير البعض
 المعسر مسجداً والنفق المعسر مدرسة الى يقول فلا
 يحسن حوزة يمدح على جنده في هذه الامم ولا
 يوافق احد اربابهم في اية كلام على حكم من
 موزع مخلص لصلاح المسجد ويحضر في الامم
 وانما المدارس من اهل النور والرباقيات والاصحاب
 منها وقولهم يقول القول لا ينعى على انه لو حكم
 على رطل من رايه مسجداً لمجرد العواصم المدرسية

فلا يفسخ من النظر في سانه بل شرط متبعه
 وان الامم من ليس له صفة علمية ولا يدعى به لعله
 ان يحولها جانباً مسجداً وجانباً مدرسة وياور
 ماوالنا ظهر المتقصر في بعض هذه الامم الى طالع
 وفيما يتجوز المدرس ووطر وفيما يحول على ذلك
 مروي بعد ذلك في المحصول المدفوع اليه فان
 ابوان صغير وفيه جنبة لا تنزع واقفاً ثم قال فاذا افاق الله
 بقاعه ان المدرس وعمل ابوان طوله لئلا يعرضه كذا وفيه
 جنبة طوله لئلا يعرضه كذا وعمل ابوان يقابل طوله
 كذا وعرضه كذا ومن الجائز لسهة ابوان احرم طوله
 كذا وعرضه كذا ومضنه ذاتي بين كل المصنف والابوان
 السطح وبعض الفصل لا فاعلم ان المدرس فان ذلك صلح
 للمدرسة والمخلصين وان المدرس ولم يزل مسجد ولا

ما يتميز به في النوار العلي عن سائر النوار
 العبد والبول كخص النوار العلي بلونه مشرق المظلم
 له جوهه المساحه والنافع في النفس مدد المعاد والنعيم
 الموصوفه كذا واستغفارهم في آياتهم وتوسلهم
 والميفقه سبيل للناسل جمعهم يحم يا ذل العاصي
 في فعله وينجس الشهدوك على النعمه والاداس
 المولاه لا يمكنه الباع هذا الباع لان التوروك في نفسه
 هو يقف كيف شا وتكون به الباطن طوارس في نفسه
 تصور وموعبه لوالده السكريد وسالف المحمد
 كثر وقيل بجام

معونه المحييه وفيه في العالم العلي السبيل وضع
 سنانة اول وضع عنه المعاد والمعدس اول في الجمع الجابر
 على جمع المدد في العالم العلي من موعده ودماء الكرم
 السبله المعونه سبله المدد في الكرم احمد عبد الله جده
 كذا موجدوا هذه صفة حرجه على المصلح والمشتغل في
 وعندهم ووجدوا بابها مرابا وطول مرابها في اربع
 وعشيرة العلي تامله واظنه جلاله مدد الدوا في المطالب
 راسه كخص الدوا فيهم ووجدوا اوزان من المدد العلي
 منعد الصنوع المصلح في المجراد المصلح في المصاحف الامام في
 ما حرا الامام عنه ساوي المام في الصف ووجدوا حوران
 هذه المدد من العبد والشرق وسفوفها مسعته محاجر
 الخرد وثمانه ونكته العاده ووجدوا اوزان المدد ما لم
 عن الطول في اربع ونصف عن حاجر كذا في قوله في قوله
 في قوله عال على ما هو صوطها ونزولها في قوله كل الام
 والمصلح في خصوص على حذر اننا السقاوه الارض

ووجدوا هذه المدة كما طهروا لها لو لم يسمعوا بها
 ولم المصلون في كرو وجدا على ظهر هذه المدة من
 عتقهم من جرائمهم على المدة من مضى من الجحاص
 الى فكر وجدد عمان والى حاص هذه المدة من المدة
 مختصة بكلا العمدة الى المدة من المدة من المدة
 المدة من جحاص فاذا فلك جميع على هذه المدة
 وعلاوا واخيفت التامة المدة من المدة الى هذه المدة
 توسعة لها وعلاوا هذه المدة من طول المدة
 سبع اذرع وعرضا قبله وساما اربع اذرع ونصف
 وعلاها الكاظم السيل الى ثمانية محارة صغر وسمي مثله
 الكاظم القبلي في ذلك واحد من حاصي هذا المدة الى المدة
 والعزى من وجهه نسبة الكاظم القبلي نصف وديع
 ذلك من حاصي المدة الى المدة من المدة من المدة
 فكانه من المدة من المدة من المدة من المدة
 من حاصي المدة الى المدة من المدة من المدة

في المدة من المدة

القبلي المدة من المدة الى المدة من المدة
 ويكون عروضا قبله من المدة من المدة
 من حاصي المدة الى المدة من المدة من المدة
 من المدة من المدة من المدة من المدة
 جحاص من حاصي المدة من المدة من المدة
 والعصبة من حاصي المدة من المدة من المدة
 من حاصي المدة من المدة من المدة من المدة
 وعلاها من المدة من المدة من المدة من المدة
 وعلاها من المدة من المدة من المدة من المدة
 ودلشت ارضه من المدة من المدة من المدة
 الطوق وسمي ذلك الطوق الى المدة من المدة
 ارض المدة من المدة من المدة من المدة
 ونفت المدة من المدة من المدة من المدة
 السام حاص الى المدة من المدة من المدة
 وعلاها من المدة من المدة من المدة من المدة

صور حطفاً جنة الزاهية توفيقاً للجليل
 ليس هو مشهوراً بأحد من السبعة فتم والذين الجواب من الذين
 المبررة في تلك الأعداد المتزامنة تتكلم في ذلك علم على
 المسدوح فتم مع العلم بالكلان
 كما به مختصر المدون هو السبع في الذين عند الله عند الرحمن
 الحكي على أيام المديرة السلافة يرمون وهو المحيى
 على القاضى ومقصوداً له هدى فاضى المعاصى يعمون
 انوعه لعله يجر السبع على ان في الذين عند الله المديرة الحكي
 الجاهل من انهم يسمون فيهم المديرة في القمار
 الذين اعلم على اسمهم نعموا عينا وادبوا الجاهل من الذين
 فمديرة المدرك في تلك الأعداد المتزامنة تتكلم في ذلك علم
 على القاضى المسدوح مع علمه في تلك الأعداد المتزامنة تتكلم في ذلك علم
 في صفر من خمسة واثني عشر مائة

صمدان العاقل الحكي على من الحظ تعرض في الذين مع
 السلسلة صحنه كاذب يتحد عماراً وكذا انه في من ذلك الحار
 ان يكون ثم ربع فافق يجمع ان الذين في القمار عنده
 وزاد فيهما ما حكي في المختصر وهو مسلة خلاف العلماء وهو
 المدرك ارادة القاضى في قولهم العلم بالكلان لمحمد لا يتفق
 عماره ان الذين المدرك لم كانا لعمر الله ولا يجره بل لا يجوز ان
 يتفق بالكلية فحاجباً بانه لا يجمع اذ لا في الذين المدرك في القمار
 من المديرة في القمار اذا المديرة في القمار او كان في القمار في القمار
 بجمعهم من مديرة وان كان المديرة كافياً لاعادة المديرة اذا قلت
 تجتهد في القمار منه ان وسط او لم وسط لا في الذين المدرك في القمار
 قد لا تطيق ماله دون ما في القمار فلا يستقيم ارضال ما بل
 عن في ماله وقال القضاة في مشك في القمار في القمار
 سابع ارضه العلماء اود ان اوفروا منه وتنج عنه منها
 واراد الوارث ان لا يداخلك اجرة في القمار
 لم يجز الوارث ان لا يداخلك في القمار في القمار

الصلوة واتما الزكاة ثم اخبرنا الله وعلينا ان هذا هو
 دال التيمم والعقمة والقيم في قوله ولم يجعل له عوجا
 قمتا هو المتناهي في كل الاستقامه لسر فوته اعلا منه
 وكل ما عداه دونه ومنه قوله لم يزل ياربنا يشده
 وصنعتة هذا قيمه وقوله المورق في صدر الخضر من
 المعاصرة والمهندسين في لصبح خطفه واستمر
 وروى عن الميرزا وصبح خطمه مهندس والمهندس
 علم مصل في تصانيف ومسابد عولصه وسهله
 ومعرفه المساحات في سمه المشكلا والزوايا
 واخذ السموات العاليمه والسافله ومعلم دال
 الى علم الحياه ونفنه تراكب الافلاك جل الله صانعا
 وعز نصره من عجمه العلم في الحاصل والحمد
 من فزده دم اينما خلا للشارين اي حاله وشايبه
 الحظ لا تتول فضه حاله اي غير مشوبه بالجماسي
 وحطه حاله وكذا العلم على يد ملوك اسما وصا

الله ورجا الواب ولكنه غير خالص فتحاج الى قبولها
 الى نصفه واصل من ثم ان الله يقدر فيه السهاده
 عند العاصي ويدرك المعاصي اسرها في المودرك اذا
 فعل كذا اسما وصا والله ورجا الواب فان خطه خطه
 اي اجر عند الله في جميعه من السوايه ولا يحفر وجه
 روي وجه المورق من دال في الخط وحظه له اي من المورق
 من دال في خطه لا من المورق الاجل في خطه تقم ان خطه والمسلمه
 عند المورق

نصا ر تقدم الورد الما دسة الازرار الما
مولا الى وان لا نسا في الما سعي وان سعي لا عا
ذلك هو سعي موسى واهل بيته وعلو سعيه وعود الى
حور و لا يدرى كونه عظمه تحت لاداسه وبقول الله
ليس يحرقه انما الذي تولى واعطى قلبه لا والذي اعطى
علم العبد فهو ركام لم ينبا ما في صحف موسى واهل بيته
الذي و قد ان تزر وازره وزر اخرى والسر
للا نسا في الما سعي وان سعيه سعيه في ثم جزاء
الجزا الما و قد وان الما المستحق وانته هو انجاء
وابي وانته هو ابائنا واجبا الى احرا السون
كل الالباب من صحف موسى واهل بيته الما سلم
والله يعطي ويمن من اهل النفس و نزل الما الى الما
في الولد المغيث وهو انه كان لم ينع به بعض البشر
وكان انكره و لا شيخ وظل في حال في خشية عذابه

ففتن ليل الذي عاصي ان عواقبه وارجع الى رب اعطاه
 لذي اسلم ونجته عنه عذاب الله فخرج الوليد فاعطاه
 الذي عن حصص الخصال الذي وعد به ومنعه تمامه
 فانزل الله انما الذي يولد اذ بعث الى عمان واعطى
 صاحبهم فلما ولدوا الذي يخاف الباقى وقالوا ما اعطى
 لي حتى يولد فلما ولدوا كثر ولسانه هم الذي قطعهم
 واستبدوا ولم يبق من الاعطيه اعطاه علم الخضر فهو من
 ما غاب عنه وبعلم ان صاحبه يحمل عنه عذابه ام لم يمس
 اى كثر ما في صحف موسى واسمهم وولد منهم ثوبه وقوله
 معناه انما الولد متعبا مسرعا موسى واسمهم بلست
 سرعها وان لم يمتعجدا فليتعبا سرعها ووعدها
 جملها مشيها المزدوار وزاد حركى اى لا يزل احد
 عن احد غلبا ولا وزرا ومنها ان ليس لسان الله ما
 سعى ومنها ان سجد سوف تركى اذ يحى ليعمل لغفران
 انزعها من لسان لسان الله ما سعى منسوخ حله بمولى

في قوله ففتن ليل الذي عاصي ان عواقبه وارجع الى رب اعطاه

الحقنا بهم ذميا تهم قالوا فقل ليلنا انكرا بصلاح الخيا
 واما علمهم هذا فان سرع من لسانهم واما هل
 لهم من قلمهم ما سعى وما سعى لهم فم عنهم واستدل
 علمهم لذلك بان اياه رددت صلاها ما محمد فالك يقول
 الله الهداج قال نعم ولا اخر وقال رجل ليس له ان
 اقل من نفعها فقل اجزا ان الصدور عن قال نعم وروى
 الرمع من انشوان ليلنا قال انما فرقنا ما للمومنين ما
 سعى ما سعى لهم فم واما ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا
 فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا
 اوعى من ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا
 ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا
 دلل سرعنا ان لم نسعى دلل واما قولهم انكرا
 ذمناهم بلست علم ليلنا بلست الصبر والورع الى اولاد
 الصغار والثا بعور في علم الاسلام فلو سلم عنهم
 وانما هو من السلام ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا
 علمهم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا فم ليلنا

الحار والطار في الحنن لما سلام الله بن محمد
 وملا للسرع من النضا قال الحنن لوي ما
 الحار والطار لعل من الملائكة وكان الحنن
 وكان انوارها صالحة ما راد راد راد راد
 واستخرجها كنزها ورحمة من راد ما فعله عن
 امره ذلكا وبلا ما لم تستطع عليه صبرا
 انوار العلام من وحنن لها الحنن لصلح انوارها
 وهذا اذ ان الحنن من راد راد راد راد
 عن عباد الله لعل من راد راد راد راد
 للاسرار راد راد راد راد راد راد راد
 جميع العباد ما راد راد راد راد راد راد
 منها والمندوب راد راد راد راد راد راد
 ما يدل على ان الانوار لعل من راد راد راد
 عالم راد راد راد راد راد راد راد راد
 بعل من راد راد راد راد راد راد راد راد

سئل السيرة العوار في الله الله ما يدل على ان
 عن الحنن في العبادات والحنن في العبادات
 ملك الحنن لعل من راد راد راد راد راد
 عن راد راد راد راد راد راد راد راد
 لعل من راد راد راد راد راد راد راد
 ولا يفتقر الى الله لعل من راد راد راد راد
 وما راد راد راد راد راد راد راد راد
 واد راد راد راد راد راد راد راد راد
 اخر راد راد راد راد راد راد راد راد
 والحنن لعل من راد راد راد راد راد راد
 وجزا راد راد راد راد راد راد راد راد
 بنية وقصيدة راد راد راد راد راد راد
 احسنتم احسنتم لعل من راد راد راد راد
 بمعنى ان راد راد راد راد راد راد راد

يعنى انما عرفت المستقيم على ايدى اهل العلم والادب
 وعنه وانما على المستقيم بعض معين كونه اهل الظاهر
 ما والعقبة من رتبة اولها ان كان محسنا كونه ان العزم
 ما والعقبة من رتبة اولها ان كان محسنا كونه ان العزم
 المعنى هو ان كان الرافعي له في رتبة اولها
 تروى عن المستقيم واما الوديع المستقيم عنه ولا يصح
 ونعت المستقيم عن صاحب الوديع وصدقه ان لا يخط
 عنها او حقه من رتبة اولها ووديعه من رتبة اولها
 الرافعي من رتبة اولها عن رتبة اولها
 على المستقيم كلام العباد كايان الله حيث لا يعلم
 المستقيم عن رتبة اولها ووديعه من رتبة اولها
 المعنى في الهدي المستقيم النقيض عن رتبة اولها
 واسره ولولا ان رتبة اولها من رتبة اولها
 صاحب الوديع من رتبة اولها العزم والنقد
 على رتبة اولها من رتبة اولها ان لا يخط
 او كونه من رتبة اولها من رتبة اولها

مع ما سلم له على الراجح المستقيم من رتبة اولها
 والمستقيم من رتبة اولها وكذا المستقيم من رتبة اولها
 عن رتبة اولها من رتبة اولها عن رتبة اولها
 على رتبة اولها من رتبة اولها عن رتبة اولها
 ما رتبة اولها من رتبة اولها عن رتبة اولها
 فلا يخطى المستقيم من رتبة اولها عن رتبة اولها
 المستقيم من رتبة اولها من رتبة اولها
 المعنى من رتبة اولها من رتبة اولها
 تروى من رتبة اولها من رتبة اولها
 لنفسه ومن رتبة اولها من رتبة اولها
 دخول المستقيم من رتبة اولها من رتبة اولها
 في هذا من رتبة اولها من رتبة اولها
 احاد من رتبة اولها من رتبة اولها
 واما المستقيم من رتبة اولها من رتبة اولها
 والمهدي من رتبة اولها من رتبة اولها

و هو احصاء الموقوف وهذا الموضع احصاء الموقوف فانه
 لم يحكم اقبس الاراضي اقبسته واما سائر ما سلك الموقوف
 و ذلك المالك من المصالح في ايامه لا يمنع ذلك
 للمعرا على ما في ذلك مع المصلحة والصدق
 و في سائر الله ارضها جميعا في المصالح على
 هذا فنحن في سائر المصالح في اليوم في الله
 يتبين في المصالح و لا يمنع من احسن في هذا
 نص في انه لا يمنع المصالح و الصدقة المصالح
 الصدقة فانه في المصالح احسن في المصالح الصدقة
 المصالح و ما في المصالح هو عظام الله و هو
 ليس في المصالح احسن في المصالح او حكمة في المصالح
 في مصلح الصدقة المصالح و لا يمنع من المصالح
 و احسن في المصالح و هو المصالح في المصالح
 المصالح في المصالح و هو المصالح في المصالح

و هو احصاء الموقوف هذا الموضع احصاء الموقوف فانه
 لم يحكم اقبس الاراضي اقبسته واما سائر ما سلك الموقوف
 و ذلك المالك من المصالح في ايامه لا يمنع ذلك
 للمعرا على ما في ذلك مع المصلحة والصدق
 و في سائر الله ارضها جميعا في المصالح على
 هذا فنحن في سائر المصالح في اليوم في الله
 يتبين في المصالح و لا يمنع من احسن في هذا
 نص في انه لا يمنع المصالح و الصدقة المصالح
 الصدقة فانه في المصالح احسن في المصالح الصدقة
 المصالح و ما في المصالح هو عظام الله و هو
 ليس في المصالح احسن في المصالح او حكمة في المصالح
 في مصلح الصدقة المصالح و لا يمنع من المصالح
 و احسن في المصالح و هو المصالح في المصالح
 المصالح في المصالح و هو المصالح في المصالح

قصد ان يرضى به الوالد ويسقط حج الولد فتعذر
 في ذلك في الصدقة عن الوالد من نفسه واما في ذلك
 في الصدقة او لا وصية فانه صدقة على بالدين اذا
 فعلها صلى الصدقة على من سقط الدين من دينه المسموع
 ولو كان صدقة لا يحضر الدين في قول الفقهاء
 من المدونين او من مذهب فانه يحرم عليه السؤل و
 لا بد من مخرج له ولا يحل فانه قد يفتن به
 ويغير قبول الصدقة واما بعد ما قلناه
 مراد الواحش من المستفاد من كلامه
 وله تمام الاجر والثواب الجزاء والله سبحانه اكرم
 من كل شيء لصدقة المستفاد عن العبد
 ويثيبه الله ثواب ومراحمه الممتثل داعته
 وله عار على الله لصدقة عبده عن عبده
 فان صدقة ترضى عن الله والاسنان يعرضوا
 الله فراحنا الصاعقة لهم

قال لا يرضى بالصدقة الا ارضى بها العبد فان قال حج
 عنه فلا وارسلان في نفسه ولم يرضى بالصدقة
 في الرضا بالصدقة فلا وارسلان في نفسه وكذا لا يرضى
 ما ذكره العبد في الرضا بالصدقة في الرضا بالصدقة
 اذ في الوارد فيه واما ان يصحها نعم لصدقة الله
 والالتفات المنع في حال الله فلا يرضى بالصدقة
 اعمى ويعوم الوارثه مقام الوصية
 مصداق هذا الذي حذر من العادة في حق
 وعمره من الوارثه من بعد الوارثه المندلج
 الله تعالى به بل الله الوارثه ان الله الوارثه
 المندلج من عمل الخير لا بد من وصوله الى المجدد
 يفتننا وهذا فالسؤل لوصول الوارثه الى المندلج
 طنا فلا يرضى بالوقف

فصل في معرفة راي ابن المديني في الخوار اذان
 تعرف من الاسماء على العظام مدرسة في مسجد القبة
 عرفت في المدرسة القديمة ولا تفتح وبقية
 عنده ولا تفتح الوتر المين مطلقا خصوصا
 المدرسة والمسجد تسمى لنا وسئلنا انه
 يفتح الوتر عنه فلا يخرج بذلك ابن المديني
 عن قوله هو الواقفي وله النظر وتبع
 شروط فيما وقفه ولا يكون لها طو
 المدرسة القديمة لسحمان في نظر هذه
 المدرسة التي صردها ابن المديني
 وله تجرى منها شروط واقف السكون

وله يجوز صرف ما
 وروى المدرسة القديمة
 على المدرسة التي
 بنو شيخ ابن المديني
 ويقع بها على ما
 بحاله وهذه المدرسة
 اذا وبقية ابن
 المديني في المدرسة
 المذكورة وابن المديني
 هو السكوني مطلقا
 والسكوني السكوني
 سكونيا فانه ابو
 البركات

وابوالمحسن

وابوالخير

والتنقيات

حقيقه

لا تصافه هذه

المعاني بعرض

دلائل من حاشية

حاشية وسير

طوائفه وهم

مقاصده وتر

محاسنه قامة لا بناء هذه المدرسة وله
فيها مقاصد من الحبرات وعند
ناهي حزن هذه المدرسة عورض ابن البر
بما نكده عليه وسفاد ضاظر ومنعه من
ميمم ما قصد من الخير انا لله من الخير
وتتميمه ما قصد ودفع عنه من
بعارضه ونياديه بغير حق

مجد ان تسمى هذه المدرسة اذا وقعها
ان المدرس الشمسية فانه سمسر الدر
ولس في تدريس تسمى الشمسية
سواها ولا تسمى التدريس لمشاركة المدرس
التي بها حاصل المدرس المدرس لتبدأ از ال
طاز واين الرجل من الرجل

وحسنه يقال
شمسية ابن المدرس بانته
ما بين الثمن في الفارق
فليس ابن المدرس ثاين
في كثر المعروف والمنافق

وقال

قد قام لان التدريس السكدي
التاجر المحب كل خير
مدرسة عظيمة في خلق
موصوفة بالسكرا المكرر
ونقش

السكرا المكرر

ان المجاهد التدمري قدس
 بنفسه مدرسه ابي النسا
 في جلق وفي دمشق لم يزل
 محروسا ومحجته دانا لنا
 هذه الاماكن كلها نقل بعد صدور الوقت
 واما الان فيبقى المذهب
 لشمس الدين التدمري ايضا بالبحر مع وجهه
 اراد بنا مدرسه ليقع افكار ضد كلامه
 ونفاه
 بسميه ابن التدمري ان شاربنا لما يلون
 واين كان التدمري احسنه شتمه معروفه القلوب

فعمل في ذلك المالك من الان في رضى الله عنه انه لا يعوم
 احد عن احد ينوع من انواع العبادات الى حلال الاسلام
 ونفق دونه رواه ولا حلال الاسلام ونفق
 هذا عن النجاشي وعن جماعة من السلف وان المعصوب
 اسقط عنه الحج ولا يعوم به احد عنه هذا قولنا
 في المعصوب وهو قول النجاشي ومن اقتدى به النجاشي
 من السلف حتى لا يجزئ السجدة حتى النوى
 في شرح مسلم عن القاضي عياض وجميع ما ذكرناه
 اما ابن العربي العظيم في ذلك على انه لا يعوم احد عن
 احد في نوع من انواع العبادات ولا في الشيء وبعض السلف
 يحسد السنه للشيء في حوارج الولد عن والد وعدم
 الولد عن والده من غير وصيه ما رنا وقائع اعيان
 ولا يتعدى ذلك الى غير ذلك

البرابرة القوي في الدفن القوي

كيتا المصدي في كين معا لمة ما على سلم على وأخذ على السور في الما
لوعكنا نسا البياتا وهي

ايك لاني كن مع عشيرتي وكنتي مؤيد مدقة
مخدة عونا وعندي بها لفت من اول واصلت في ربي
وعندي القلب الذي لهما شهيدان في شوقي وصدقي
ومثلك من حرم في الضيق وذلك من ربي ما بعظم خلة
فكر في الما لوعكنا ما فضا له فان وقال له لي احسن من خلة
فان في بطايرة الكمانا لم وذلك نوع واكرم به بطة
وواصل ارضي سوي ما تدين وواحد لولا انت لم اهو عودتي
فجعل هذا ذنب في الما لوعكنا شيشمل البعرة في الما لوعكنا



البرابرة القوي في الدفن القوي

نص
موجود في ما مشرور له الساجد من الكواكب الساجدة في الما لوعكنا
الشجيرة في الما لوعكنا في الما لوعكنا في الما لوعكنا
ويصير الما لوعكنا في الما لوعكنا في الما لوعكنا
ويعبر في الما لوعكنا في الما لوعكنا في الما لوعكنا

سميته انجيب القوي في الوعد القوي
وعن سبب القوتنا بغير القوتنا في كبري وجبوي

سأله — ودعا له عاز منه ما في سنن
فحكموا وقالوا له ما القوي من قوتنا واستأمنوا له المطر في الاوان
الانوار اذ اسارح فيه جبل في يد كل الايدي واليه المصحف
يتعلم منها سور — ما سؤل عنها في القوت
في رجل وقد فعل كل ما في القوت من عجزات بر من
مرد له من وهدس وهدس وهدس وهدس وهدس وهدس
فان له كل ما في القوت من عجزات وهدس وهدس
الطيرة في ذلك الوقت علم من القوت في القوت
مراوادة الموقوف على وراوادة اولاد
تناسوا وتعاينوا في القوت في القوت في القوت
فلا ورب والمعب اليه بالذوق على من يكون من اولاد السات
فاذا اعد من سبب الموقوف على من سبب اولاد
ذكر ان في القوت في القوت في القوت في القوت

عليه وسأل إليه أوجبه وان علم بعد الاقرب الاقرب
والا ان شذوذ لا يشذوذ وتنتهي القطر الى انبي الالاد
الموقوف عليه لم يعقبة كان زرع وطولها نوا المظاير
ان تكون ان زرع يعطي المقدم على المظاير الموقوف
فان انقضى ان القطر زرع ذلك امام العصر وفيه الوقت
الذي لا امام المسلم سواء وتنتهي وجه من الموقوف عليه
او من سبب العمل للوجه المقدم من مريض للقطر في
هذا الوقت والعدد على المظاير في القطر في ذلك جمع
مردود اليه بحري ذلك كذا في الابد من هذا القطر الواجب
الما به على محروقة فالتوقوف عليه ولا جملة من المظاير
والنقل للمعبد المذكور والاشارة فان من رجل
من الموقوف عليه للعدد مع على المظاير والقطر في الوقت
وفيها امية لذلك والعدد في وانه ارشد الموجود

مرسل الموقوف عليه وثبت على قاض ووجبه دليل في
من الموقوف عليه المذكور اما ذات زرع يعطي للعدد
على المظاير اجني الموقوف عليه وهي ارب وثبت ان الموقوف
عليه بدخول من الرجل الموقوف على من المظاير ان ارشد
الموجود من من الموقوف عليه وانها مع الموقوف في الوقت
الموقوف على ارشدتها وقربا وانها مع على الرجل الموقوف
في الاستحقاق ومتتار ارشدتها وقربا عند فاض البينة
من قبل تقدم من المظاير على الرجل الموقوف ارشدتها وقربا
او يتقدم هو على المظاير ودكون وانها ايضا ما هو تفضيل
الموقوف على الاثني انهما ما حوسر ومواد للسا وانها المذكور
ادله الحكم فليس بعد الاستحقاق في المظاير
اذا امت ان المظاير المذكور ارشد الموجود وثبت ان الرجل

والتقى في الزمان معي في الزمان
مرام لسيده وروى وروى لسيده

على اننا نلفظ الحروف بحسب محل وقوعهم وليس على احوال
 على اننا ليست بتيث ولا غنة الحروف على احوال
 حروفهم وليس على احوالهم وليس على احوالهم
 تطلق لقام التي وناهيها في بابها وكذا في احوالهم
 ان كل حرف ليس على احوالهم وليس على احوالهم
 وكل اللفظ في بابها ليس على احوالهم وليس على احوالهم
 رجلان ليس على احوالهم وليس على احوالهم
 الموقوف على احوالهم وليس على احوالهم
 ولو لم يكن في احوالهم وليس على احوالهم
 وليس على احوالهم وليس على احوالهم
 في احوالهم وليس على احوالهم
 حتى نقول ان احوالهم ليس على احوالهم
 وانفسهم

وملك عمر وعثمان علي صلوات الله كل ارض ودار عاتية فملك
واهل عقلة وديناً ففوت الرجل كمن فزح بالبحر
ارشد وراخا للنساء الصايات وهذا معنى قول
ولا تنفد امرئ تنام في شدة راجد تنام في شدة
ولاق وبلغ فضله هو وعوام الرجال ارشد واثم
سعودته النساء اذا بين لكل شدة في بابه فانه
المؤمل المذكور الذي تدعى استحقاق النظر ففقد الرجل
العاقل في شدة في بابه هي الرجل الرشد في بابه
من الناس فاذا اتيتكم اهلها وتخللوا في شدة
منها وادق عقلا واحق بالنظر المحجول للارشد
ولا اقول انما يشد رضي عن نيلها دون احد من

واحد والعشرون
 قلنا الحق سر اهل العلم ولو علم وان لم يدعه
 وموئيد ان نفي الحاي فلم يحاي لا من الاعاب نعم
 عن فتيحة وبن علي المحي الذي فخر في ان
 ان عايد افسل واكرم منه وان كانا في شهر
 فانت هاد بنصف حبل لا نعتك عايد
 انجمله لاجل مبلغ عتق الرجل العايد
 ان ناس كل جرد وثمان وحيي واساعد
 والاجود فلما يودي الى الاخر في التنازع
 العتود والساعات شين استعمال الفاظ الساع
 في مقام علم وجه اللوع والا لزم وقوله صل الله
 لو ازل الكواكب لزال النور فلهذا علم من الله تعالى

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ فِى مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

على التو، ولعل من مزايا كشوفها إذا اجتهدت
للتأخذ بالبحري وبما عاينه من الغائب، ليس أن كل فرد
من النساء وإن لم يكن شاعراً على الصغر عتلا في الوصل
الحكماء في بعضها ثبتت فقر من شوا غمر شاع
فأما الرثاء صديقه اللزوم والاعلى بقاعه المسمى وهي العشرة
وذلك لشغل من العقد فكل منقصر وكما زاد
زاد وكسوطا الواعد لمطو ولا ن شوا في شوا
مراوان في سلم وودغام الدرر بعد شوا شوا شوا
فأوصاه على الرجل ليرث من الرجل فهو المسمى
في الآفاق في الكسوف ووزن الرجل المسمى ولم يسمها بتحقيق
سوى العرب كالجزيرة المسمى في نظير الواعد في نظير السارغ
في الولاة والمصراع على البصر والدرى قام الدرر على العباد

6

محرو او غير محرو هو المال في الشرف فان قلت لو حال
 الواضع للقطر لا فرق فلا فرق لان في كل واحد من
 ولما لم يمسح ليدخله انما شاة في سنة لا يمسح عليه
 سعد في الرجل على المراء احذر ان يمسح على السطح لم يمسح
 معصان فيهما فقلت نعم اذا مسح راسه يمسح في الصلاة
 وقد تم الرجل فانه لا يشترط ما سنها في مسح ان كان في الصلاة
 وقام للمامح في بعض اوقافها وهذا ان كان مسح راسه
 من لم يمسح يمسح في السجدة في الرجل في سنة يمسح ان
 يقال معصية من ردها فانه لم يمسح لها صحتها والاعانة
 ولا الامتناع في السجدة ولا التعرض في الدعاء وهو لا يشترط
 اجزاء الا اذا كان في المشايخ في رفع الصوت ولا امامة المصلي
 وهو لا يمسح على نفسه ويبتعد ما كتب من العبادات المسددة
 للرجال في صور طين الزكوى والعيون في كل المذنبه بعد رضى الزمخ

٦٦
 وتعلم الرواية والمساومة والحوال الجهاد والقيام بكنش
 مرفوض الحيات في سبيلها والقيام للشباب في شمس من السواك
 المراء الرجل في التزويج والتعبير بسببها وهي في حرمها
 على القيام على ما بعد علم العبادات فهي ما عدا ما بعد علم
 الرجل المتعبير ما بعد ما بعد العلم في التزويج
 العمام بما بعد علمه في الامام فلو انها وطها راسه المعصية
 فالحال الثاني هو الواجب وانما شاة في
 صل استعلم لمن مسح راسه في الصلاة في كل مسح لامة
 اقرب وصول الى انها تفسر من مسح راسه في الصلاة
 في كل التفسير وانما معصية علمه ووضعه في سبيل
 علم فهو عام في الشجر ولو خذ من اى رجل الى اى رجل
 ما لم يمسح في الشجر وكذا في العيشة فهذا من نصيب
 نقص معصان الراس وخلق عليه ولم يذكر النبي في سبيل

عن موجب بعضا من غير لا يفر من غير وجهه الى غيره فيكون
ومن في قوله مرصعا في بيعة فلهذا في الرعي العلم
بغير موجبات بعض العمل في الدس ثم امور دس
قا فيه بذلك ولذا لا يجد السامع للمراء في بيعة الرجل
يوجد بها ويصرفها لا يورث الصبيان حال للرجل ليس درج وقال
لا يورث المراء ان تجد لزوجها وقال الرجل يولد على الشاؤنة
معه من في علم من الصبي لم يسهل عنه وتربيتها وتعليمها
وهو له على ما حصر او من نفسا في الحلية وهو في كساح
عمر من انما اعلى مرصع له مرصعان جوا على ان المعنى في
يتخذ مرصعان بنات له والبنات في الدرهم المسهل
مرصعان والدرهم الذي وانتهى في كساح والنتا لانتهى في كساح
عند الحاصم في كساح في العلم والمشر والاعمال في كساح

ما كساح من غير وجهه في كساح في كساح في كساح في كساح
الرجل الكاذب والامر العظيم لهم المحاجلة في الولايات
والانظار وانصرنا في الاموال بالامارات في الولايات
وعر دلل في العوار الواقعة في كساح هو ان يكون العام في كساح
والكلم في بيعة في كساح كافي في عارفا في كساح
ناهض في كساح في كساح في كساح في كساح في كساح
يكون اصل من كساح في كساح في كساح في كساح في كساح
الرشد فاذا افاد ما لم يرها ابانة في كساح وناظر في
رجل مبين في كساح فهو لا يشرب ابانة في كساح وناظر في
ما يحتاج الى كساح في كساح في كساح في كساح في كساح
حتى قال في كساح في كساح في كساح في كساح في كساح
ما كساح في كساح في كساح في كساح في كساح في كساح

عقلا وما اذا انقضى عرش فلم ينلم من يهوده
 وولس اذكر السر من ادى للمعدن الى
 سعيه من موني للعول تب التكم شعول اوان
 المرد في بنوز الاثار منعول ايان والشر منعول
 والفا على في اللط محذوف هو العول
 ادى للمعدن الى الخ تلبس واذا كان كذلك
 اراقى السائل ان الشر ايل النار وارى على
 رجع اللام الى المعنى ان العول طن قوا يا
 ان الت الشر ايل النار وحو وان يكون ادى
 ومن معدن الى سعيه منعول والشر منصوب على الحال
 جاسر الى السر اعم انا ما مره وعمر معدن
 وقام مثل يكون كذلك المعنى في قول النار في الخ
 والمعنى للطف في اعداها في عيني ان الت ايل النار

وفد يلى على الت لحنه والمار مخلوقا وان الله وال
 مثل للحي على علم الت والرجال ارجح النار
 الت هو الاثر اذ لا دخول للت والرجال في النار
 لو العهد بعد الحمار ونصب الميزان والشرطان
 ما بال الت سعد على الرجال في موطن من الكسائر
 الت احق ما من الرجال ومنها النقة اذا اجمع
 اب وام محبان ولام احق بنقة الولد الاب ادا
 لم يجد الامعة واحد فليس لغير العدم
 لوزان فظاهر وقال عول من المعان الحصن من سطلوه
 ما بكهانة والعمه انا في العمه ولزنا معق الام
 احصاها علم الهند الكمال ابحاح الله في ثقتها
 في مريم الولد اكره ما احسن معق واما الكهانة

النسا التي هي ما رسمه الاطفال الفزيع عموهم من عقولهم
 وهن اشوج حوا علمهم وهم ينشون بالثاقل ما ليس
 فاما سوليه وولد من الرجال الضيق بالحبس والنساء
 فليس بالاشتبس وولد من النساء هو في هذا حال الرجال
 فضل الكهاد فثلثا فضل طلم الاوراج وحفظ الفروع
 وان في ذلك سياق ولا تحسوا انما بعد الله به بعضكم على بعض
 فان لم سلم قال رسول الله الرجل الغزير في الاغزير وطعم
 ضعف في الدنيا يش نلوكا ولا عزونا فاعزوا واحدا
ج ١
١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨

فانما معنى قولنا لا يغرم بهن من ولد لان
الولد لم يحل له الاقرب للمفاجعة لا الارث وجماد
الاقرب مقدمه لا الارث من الرشد فانما الاقرب
لا ارث ولا ارث من الرشد وان لم يلزمه قبل الاقرب
بما لا يراد اما سألوا لعدم الاقرب فالاقرب اي الرشد
في كل ارث من الاقرب لا السحوا والقرية وبحسب التبعات
كما بينهما الواجب فيعدهم الارث على كل حال
فان استؤوا في الرشد فقد الاقرب فان استؤوا في
القرية قد اموال لا ولا ولا من مولى او اولاد البنات
فعل هذا الوجه باعيد اموال اولاد البنات متناها
في ذرية وكرهه واما اموال الذكور غير متناهية
رشدن فالمسحى المبعيد لا ارث من اولاد البنات

[illegible]

وقد قدس عليها الاشياء فلا ريب وعلام للراعي
 وان كان سوفاما بعد صير الطير المذبح الى العالم الملم
 بغير انوار الشك العقب لم يوجد بعد صلح وصور
 ذلك ان صلح مع اولاد المرحوم علم وفله بموتون صلح
 الا انهم ثم تولدوا من قبله كان حلالا لم يعلم فاذا صلح
 و صلح في الطير مردودا الى المرحوم العالم وليس له الحق
 قبل صلح وولادة ولد ولا في الاولاد من ولد
 والنسل من اول من قبله واولاده واولاده من قبله
 من ابيه لا من ابيه فليس له حق في الاولاد والاولاد
 صوره اخرى وهو لا يبقى من صلح فيكون اولاد صلح
 للمرحوم من صلح الا انهم لم يعلم فاذا صلح بعد صلح
 صلح كل الطير مردودا الى الله صلح ان
 بينه وبين الله ليس سوا الله

اولاد المرحوم صلح في الطير المذبح الى العالم الملم
 بغير انوار الشك العقب لم يوجد بعد صلح وصور
 ذلك ان صلح مع اولاد المرحوم علم وفله بموتون صلح
 الا انهم ثم تولدوا من قبله كان حلالا لم يعلم فاذا صلح
 و صلح في الطير مردودا الى المرحوم العالم وليس له الحق
 قبل صلح وولادة ولد ولا في الاولاد من ولد
 والنسل من اول من قبله واولاده واولاده من قبله
 من ابيه لا من ابيه فليس له حق في الاولاد والاولاد
 صوره اخرى وهو لا يبقى من صلح فيكون اولاد صلح
 للمرحوم من صلح الا انهم لم يعلم فاذا صلح بعد صلح
 صلح كل الطير مردودا الى الله صلح ان
 بينه وبين الله ليس سوا الله

سواد المرء وجبهه سماعها فمهم ليراجع المرء سواد الجاني جنبها
 ويقصو رزقه بل يشهد عليه عن رتبته الجاني في جنسه فكان هو ان يشك
 منه فاذا شهد عليه في ذلك هو والرجل يبال في جنسه وادراكه
 منها لا يلازم للرجل ان يشك منه بل يلازم في ذلك لا يلازم للرجل ان يشك
 بل يصفى في الشك ما في ذلك من خلافه في ذلك وفيما لا يكونها
 اسرأ بانه في نفسه في الشك ما في ذلك من خلافه في ذلك وفيما لا يكونها
 الرجل بالرجل او كما فراد ان هو والمرء بالارشد وجوب سماع الشك
 وجوب الشك فيهما فيهما تصاحبه وهو الاختيار وجوب العلم
 بالقبض ما في فيه وهو كون كل من كان شاك في تمام الرشد في باب
 ثم لم يسمع في نفسه في الغاشية وهذا التام على القول
 بتبعية الشك في الشك وهو القول الصحيح وهذا التام هو الذي
 لواجب وهذا لا يفرز من المثل لا في وجوب سماع الشك او لا في وجوب
 السماع على الصحيح لوجود المتكافؤ وعلم انما في الشك في
 ما في سماعه على انه لا يثبت في الاول للمؤمن في هذا

٧٨
 السمع في حواله سماعه على القول الراجح ولا سماعه على الرجوح
 ما لوقف او القدر او القسم على سماعه لاي الاموال
 ولم يثبتها في ذلك صلاح على ما هو السواب ودلالة اذا الامر لم يسمع
 من السداد ولم يصدق ما في شئ من الاخبار فيما لم يصدقها
 فم فاما لم يصدق ما في شئ لم يصدق ما في شئ فاما لم يصدق ما في شئ
 السمع في شئ واذا اوجب العلم لم يصدق ما في شئ فلا رجة بعد ذلك
 للقول في سماع الشك في تصادق ما في شئ ما لوقف ولا بالعلم
 لانه يورى في عدم العلم ما لم يصدق ما في شئ وقول القسم
 هو القول في العلم في العلم ما في شئ وجب سماع الاموال
 في هذه البينة فلو كان في القول في العلم سماعه في شئ
 وهما الرجل والرجل لهما او لا في شئ في شئ او لا في شئ في شئ ولا
 يترجم حاشية في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ
 مستند من ليد انما كانت في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ

هو شرط الواقع فيعلم منها ان الاستحقاق انما يرجع الى العلم
 بخلافه اذ العلم عينه وانما هو عينه وانما هو عينه وانما هو عينه
 يدعيه حيث يرجع اليه ولا يعلم هناك استند اليه في ظاهرها
 تلك فان قال
 هذا السال من علم منه للرجل ان شاء وقام منه الملك
 التي هي اولى به بالقدرة هل علمت النسيان في الغاي
 في اوقات واحدة وزمان احدى اوقات زمانه والغير وغير
 محله من معرفته لعله الملك بالمرسدة في وقت لم يعد
 بزمان طوله للرجل بالمرسدة او بالعكس فشهدت له المنه
 للرجل ان لا يعلم من سبيل فانه الملك بالمرسدة هل
 يتخلف في الحكم في ذلك ام لا فله
 وتقدموا في انشراح

وصورة المعارضة في الساتان شهدا لسانا معا على
 زمن واحد ليتبع المتصادم ويتعذر الاختراع فلو شهدت
 بينه بالملك في الدار الزيد ومنه بالملك بالعمد و
 في ذلك الحد المتعارف لا يملك القول بجعلها الزيد وحده
 والعمد وحده في آن واحد وهذا هو الغرض من علم
 الاصح انما هو شهد به بالملك في الدار الزيد
 وحكم له بها ولم يحدضها بينه ثم يجب عدمه وطول
 مشكلا في هذه الدار مدح على المحكي له بها واقام منه
 بملكها وان لم يذكر انشعاعا لانه الحكم له بها الا لم يعب
 بينه منه وحكم له بها وان شترعت من الحكم له بها ولتكون
 به مسلة المتعارف في انشعاعها على العلم له بها الا
 الى من يربطها ماينا ولا تصادق حديد ولا تصادق
 هذا العلم في الدار في ذلك العلم في الدار والعام في العلم
 لا يملك في ذلك العلم في الدار والعام في العلم في الدار

لا يملك في الدار في ذلك العلم في الدار والعام في العلم في الدار

أولاً في بيان ما لا يخفى من أن القاضى هو الذى يملك

في كل وقت من الأوقات

وسواء اتحد القاضى بأكام أو تعدد فهو فروع التعدد
أو التعداد ولما عرفت القاضى هو الذى يملك
شهادة عند القاضى المدعى عنه بدعوى الرجل الخارج
فقالوا شهدنا أن هذا الدار بامر منكم بالفسخ
مثلاً فإن كان لا ينفذ القاضى بل لا يقبل منه السهان
لو تجرد عن غيره من مدعى الملك خارج قالوا لا
قاطبة ولا تنفع الشهادة فإن كلف بالامر ولا ينزى
حتى نقول مع ذلك لا نفعل له منزلاً أو كان لم يزل
نفسه لو شهد عنه الدار الذى شهد له أولاً وكانت
كان كلف بالامر ولم يزل له إلا أن قد كلفنا من
الخارج بخلاف أن لا نفعل له منزلاً فإن كان لا ينفذ
مع أنه خارج بالملك فإن لم يزل

أولاً في بيان ما لا يخفى من أن القاضى هو الذى يملك في كل وقت من الأوقات

الاجاب لو شهدت من الدار ملكاً من يد من شهر مثلاً
وشهدت منه بالملك العبر ويحسن فإن كان المسألة
قولاً لا طبعاً تقدم البينة التى هي أسبق ما رغبنا ولست
معاً أن ينفذ عنه شهدت بالملك الحال المدعى ولكن
قالوا هو من الملك من سنة وقد لا نفى من ملك الملك
من شهر فلو لم ينفذ الحال فإن كان من ملك من سنة
وقال لا نفى من ملك من شهر فلا تنفع على المذهب العلم
على ما جاء في المسألة والعلم هو الصحيح لعدم ما جاء في المسألة
حتى يقول لا نفعل له منزلاً أو لم يزل أو هو من الملك
أو ما يؤدى من المعنى وإنما عدم البينة التى معها تنق
لما رغبنا لأن معناها لا نفعل له منزلاً على الملك العبر
ينها فلو كان مع إحدى البينتين ما رغبنا ومع الأخرى يبد
ورغبنا على تقديم البينة لما رغبنا فوجهاً بالصحة بتقديم صاحب اليد

اذا عسر ذلك من افعالهم فاعرف انهم قد اصابوا
 الى سوا السبل اذا شهدوا عليه ما يوجب
 المراءى فثبت ان ذلك لا ينافي مع ما حكم بها وقد ثبت ثم
 بعد من طوبى لم يشكوا في مدح الله او مدحها وكر
 سائر من الموقوف واعلم ان الله لم يقارضا بينه
 المراءى في الحال ولا شهدته تقارضا على العرش في
 الان وجب الحكم للرجل المشهود له بالان شدة
 ووجب ابرار الوفاء به بل لو كان الوفاء
 سوا سوا من الرجل والمرأة العرس او اوفاء
 بعهدها وسواها بالمسارح والامان والست
 مسلم تعاقب البينات ولا مسلمة الشيخ فقي الله
 بن الصلاح الذي قال ما اذا تعارضت البينات شهدت ليل

انه ارشد فلهما بينهما في المفاضلة فثبت ليل
 ارشد وانه في اشتراكهما في النظر المستوي والارشد
 وجهه ذلك ان ثبت ان ارشدها طيبة واحدة فان
 لم يكن احد منهما انما ارشد من غيره وان لم يتلحذ وان
 وجد من هو دونهما في الارشاد فيهما ارشد منهما
 في حكم رجل في ارشاد من غيره وقد ثبت ان الله لا
 ترجح لوجه منهما بل لو كان النقط في يدك لانه علم
 لسنفها الى معصية شرط الواف والواقع في سوا
 اسباب ان الرجل الذي يثبت له الارشاد في يدك
 والنقط عليه وهو المثل للتر في انما كان اسرع
 الوفاء من ليل المكون والارشد عليها وعلى
 والعرف ليعلم الوفاء وتعرف ابو ثم ما تعلقا

ولقد هذا الرجل الذي روي عنه في العلم لا يعلم به من
 لينطق في فناء عتمة المرأة التركي مستند إلى خبر
 ارشديه لها قديمه ولم تبصر في معارض ليد الرجل
 كما وصفناه بل تظهر كما يابوها وتقول ثبتت ارشديه
 من راي كذا وانا اقرب الناس إلى الحق في علمه
 ارشديه القديمه تعارضت في الرجل الان
 ونزوي عليه بالقرتب ونحن نقول بعد الاختيار
 لا ارشديه لها قديمه ارشديه الرجل من روي
 كما وصفناه والقرتب وحده غير كاف في تقديرها
 عليه فان قلت لو شهد كل من في مجالس
 رجلان وشهد لا في رجلان فانه لا يثبت العلمان
 على الذهب في تعارض اللسان ولو كان الرجلان
 صدم الرجل

قلت لا سلم ان التعارض وعدم تقديم الرجلين لعدم
 اكتمال الرجلين في العلم فكل من السان في علمه وان كان
 العلم اعاني اليقاع عليه حصول التعارض لوجود المصائب
 في كل جانب ولا عيب في اكتمال الرجلين وتوقع العيوب
 بصرفها والقول الذي في كتابه العوار في الرجلين من روي
 على رجلين في بيان الوثوق بقولها ذكر اعلموه قالوا ولذلك
 ثبتت يقول رجلين ما ثبتت رجلين في الامور التي يجب
 فيها الاحتياط كالخارج والداخل والعاصي والابدي لا هذا
 بان المراد ليس كما لا يصل من كل وجه الامور التي لو اقام شاهد
 سلف معه ولو اقام امران في علمه لا خلف معهما والغايات
 بالاول هو الحكم بغير ما زعموا في كون الرجلين في كل من رجل
 وامرأته صليخين لا في الشاهد بل قالوا وان كان كذلك
 لكنه وجد في كل جانب ما يثبت فلا ينظر إلى اكتمال كالصوت

بزبان عدد الف و در في احد احسان لوجود المضارب الحسن
 وان كانا لثو في العدد المتصف باحد الما اكثر وكذا
 فان من شهد واحد احسان لشر كثير واشد تبشيرا
 واشهر عدله والدرج اعم من الغرض من ذلك في ان
 خلاف في الوجه لا عين به فبقية رمز ذلك
 اكلية الجبر قطعاً على القول والمراد وان لم يتقدم
 في ذلك لوجود المضارب فان في الاول ما يقول
 في الرواية في محل المتعارفين لوقوع ضرب رجل وامرأه
 يتقدم الرجل على المرأة كما يتقدم بزبان العدد وكثير
 الروايات والثاني لم يرد من سئل ان ذلك لم يتم الحسن
 قوله في باب الترحيم انه يقع بزبان العدد والغلبة
 وبزبان الضبط ومتضح ذلك تقدم الوجود على الوجود
 من يدل على ذلك الضبط والغلبة ولذلك جاء الله للذين

رجل اعمى فخط المرء وكثير ما مضى الامور وقال
 نقابا ففيلد لعل المرء يبرجل ان تغلب احدهما
 فقد ذكر احدهما الاخرى لان تغلب فاقبتهم الرجل
 على المرء في القاض والرواية عند كاله والما فاقب
 كيف مضى المرء مسويه الجوع والرواية معنى الجوع
 لعله بر وايه حبيب الى الصدمه مثله الجوع لعله
 عند عدلها كاي لعله يقول رجل لوانفرد بر وايه حبيب
 قلت يا الشاهد انيق وهو صحو حتى لا ينزل
 وان انهم با صله واما الرواية فهي في حله الخبز وجعل
 ولا ان الرواية حياه احوال السبل السعيل مثله حياه
 اتوا له وذلك لانه في حله لعله بالرجل الف والواحد
 والخبز وان وايه الحياه في نفسه فيها فانها لا تخلص

معتبر من الناس غالباً ويدخل الروي في حكم روايته
غالباً مطلقاً للشيعة في التهمة في حوال الروي في حوال
الساج لئلا يصحبا كغالب الشبان فانه يشهد على كل شخص
معتبر قد يكون له حظ ولا يدخل في شأنه فلا حرج ولا
تهمة الا ترى في هذا ان معناه في عدمه على المعص
لعدم التهمة اليه بان على معناه ولا حرج في حكمه شأنه ولا
كله الرواية بعد ذلك انهم من الشبان ونحو ما يجوز فيها
الى قبول امره فانه قد تنفس في العلم الصحيح لم يسلط
وجب قبوله او مسأله في اللطيف ذلك وان
ناقضه عنه فنهض الحاج رسول
الله صلى الله عليه وسلم على نحو المعاصاة مما روي في المسألة من ذلك
في المأذون في سلب الناس منه ما لا تعرفه لا يجوز ولا ادبها
والنحو هو على نحو انهم اسلفوا في هذا السنة الى ان العلم

في

ثم عهده ثم اسلفوا في العلم ثم عهده ثم عهده ثم عهده
على بعد عهده ثم عهده ثم عهده ثم عهده ثم عهده
انفس الصحابة على العلم ثم عهده ثم عهده ثم عهده
بدون ثم اهل حجة الرضوان وقيل من روى الصحابة
في حواه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف ثم
اخلف العلماء في ان التخصيص قطعي او ظني فقالوا في
اهل السنة منهم ليو الكشي هو قطعي وقالوا فيهم
فيهم ليو الكشي هو ظني بلخني واهل السنة
التخصيص منهم باطناً وظاهراً او الظاهر فقط
واخلفوا في سلب اهل السنة في المعاصاة في السنة في
عنه في ذلك المعاصاة من الظاهر والباطن في حده
العلم في الظاهر بلا نزاع والحاد في العلم عام
وحده من هذا لانه انما من العلم في حده من حده

حلاله ما باخا في الحق الاضحية الا من ذلك في العوم ودار
 حرمه وداره على المشا كنف الشرايع على
 سائر الطعام تخليج كرم بلانم تعرف الخمر ودلا بعد
 العوم انفسا وهذا النصف انا حلتها
 تقدم ان خواص العباد من الرجال انفسا من خواص النساء
 من جريم النظر الاكل في دحي انفسا عايشة او خدي
 الا ابو كرامه انفسا الرجال واولاده منها انفسا النساء
 اردنا انفسا العليقة على العليقة من الرجال انفسا
 من جريم او عايشة لقتا وبنفسا من العشر سوا
 جعلنا النفاذ كطعنا او ظننا وسوا جعلنا ظاهرا
 فقط او ظاهرا او باطنا فان لم
 من الصالحين رضي الله عنهم بل هو كثر الاموال القاعية بالدرجات
 قوله للمع والفرج الله او كثر الملوحة الله ومن رسول الله
 انما سجد لله عز وجل الله ومن هذا السور العيب في انفسا

الاسا

الاسا

الاسا عصمه بل بعمر الذي طاعه قوله تعالى تلك
 الرسل فضلنا بعضهم على بعض فمنهم من ظلم الله ومنهم
 بعضهم درجات ولما عصى منهم النبيات ولما
 بروح القدس فعال المعصاة كثر العبادات او
 كثر الايات والاعمال وفضلهم الله في سائر الامور
 حرم البيع بفناء بعضهم بل بعض وما حرم النفس في مقام
 قلت اما الاسا صلوات الله عليه وآله عليه السلام
 فانفسا منهم كثر في الايات والنفس في الشهادة واللب
 قوله منهم من ظلم الله تعالى من موجب الفضل وهو ذكر الله
 عظيم لم يرد مقام التفضيل وسوق ساق التفضيل
 وذلك قوله ولما عصى منهم النساء ولما عصى من العباد
 على ذلك الوعد في بيان دون ذلك في الايات وكثر منها
 كاشفة عن جريمه وقدر العباد الرسول عز وجل في الدنيا
 بحول الله عليهم السلام والامات التي تنزل على ملائكة

في الايات والنفس في الشهادة واللب
 في الايات والنفس في الشهادة واللب
 في الايات والنفس في الشهادة واللب

الاسا

اية وهو المراءى المنخفض قوله وربع درجات وهذا الارتفاع
 زمنية زائده على زمنية الضلال هو الذي اعطى من الايات ما
 لم يوطئ عليه قال سوانه فقلت على الاسمايت
 اربعين جوارح الكرم ونعمت بالربع فاجت الى الضام
 في جملته الاثر سجد وطورا وارسل الى الحكامه فتم
 في البيوت حكم فيضلتهم بعدا بكنش للعبادات والاعدا
 وقعت اشارة على اسم الله بوجه لا يخفى في هذا الخبر
 من عسى ورجا فبانه لم يزل سجد فظفر بالحق بها حتى
 على الزمان في الجاهلية المجدد وهرم ذلك من فضل الاسماء
 فذكر وانواعا بطول جلالة وادبهم بخلافه موسى عليه السلام
 ورجى نعم الله تعالى وعجزا باراسا الى الحق لا يورثه عظمه
 ما تقدم من زينة وما تاجر عافية للتيقن بما فيهم اسم فقالوا
 فقالوا لا افعال اسمي اجد الى امره وعجزا ان يكون هذا
 انفسا في الامانة ووجه هذا ان الله لم يوجب في طرفة البصائر
 يشهد له في الخبر من عسى ورجا في المراءى ولا يورثه عظمه

خزانة هذا الكتاب ان الله تعالى
 سلاها انفسا منه ورشد في ربه فهاشدة فقلان صل
 ورشد فقلان يعني في كتابه من مستر او غير واحد ما هم الاثر
 على الارشاد على صلاحه من المال هو معناه اللغوي والشرعي
 وعلقت الى الارباب الصالحين وانهم فقلان فقلان فقلان منه
 وحل لا احضره من يعلم شاكلته من اجدها فبقية والافقوى
 بل لا يبعد عنها انفسا على عيني فقال هذا انفسا وهذا انفسا
 يقال هذا انفسا في ربه وهذا امر به وما وجد على انفسا
 والسيان من انفسا على كل حال على سبيل الروم صهيبة
 الفرح على سبيل الحبشة بل على سبيل الجبال الطور والظلم
 بعد الحكمة وسبيل الفرح وسبيل البعد اسما الذي ربه على ربه
 وهذا السان يعني انفسا فانسف فانسف فانسف
 او هو غير ذلك فقل ورشد ورشد
 ورشد فانسف باللعان فانسف بالامر وصفات نسبته
 اذ لا يعمو فقل ورشد ورشد ورشد ورشد فانسف

[illegible][illegible]

القوم ان كانوا من اهل التسمية ولم يفرقوا بين التسمية ودوم
 لنا اسمع الى جميع الرجال صاعدين من الانسلا في يوم يوم كائن
 في زمان في ذلك يوم هو يوم انك حينئذ لم تسماء ومب
 اطلالت واراد ان العود من اناس تسميه او يتبعوا ولما استعالت
 فوم في النساء خاصة فغيره عندي في فقهه لغوه فوم
 على سماع مانع لسبب على صفا و سرور له فقال
 اذ كانت امرأه عريان تلبس في نذر الساطع بطن في حجر انقبال
 متى اكملت السماع العظيم لما وضعتهما قالت تبياني
 وضعتهما اني والله اعلم بها وضعته وليس الذكر كالانثى
 تعضيب الذكر على انثى في مرحلة النجاسة بالذكر انفسا
 من الاناث وهل الانه دار ملائكة وهم دار التعضيب سبهم
 ملت ابدا الزموني فلهذا هذا طرفة غير مشيرة
 ما في صفتها على جوارح البحر والانسانية في انفسها
 الذكر الصالح للتحور وخدمه من القدس ليس على وجه الملايكة

في هذا الكتاب من كلامه عليه السلام في بيان ما لا يدرك بالحواس من صفات الله تعالى

اذ هو سبحانه اعلم بها من العلم القديم وقوله واعلم باصناف ذواته
 ولا يدركها كقولنا انفسا كبر على ان الله تعالى اعلم بطولها
 وبأجلها من شأنها لا يلقى الموضوع وقسم النساء على اربعة من قول
 امر سم قال وفيه تسليط لغيرها كما بنات تحتها جوارحها واملت
 ان يكون لها شأن وقوله وليس الذكر كاني طاهره لان
 مرداه احد قال هو قس في زمان ما دمج في اللام من اللام
 قال معنا وليس الذكر الذي طلبت في انثى في وقت لها
 العظم والرفد يكون للام في الذكر للهود الذي هو في انثى
 الهود والارحى لعدم ذكر انثى وذلك لان قول الله اعلم
 ما وضعته على ما قرره قال وقوله وفي سيرة سبهم مخطوف
 على ان مته اني ومهما جعلنا نعت وصفا مثل واس
 لغيره فيقول عظيم في ذلك الذي في سيرة ما في الف
 فان قال قولها اني وضعته انثى اعني الى الله اعلم ونماها
 بالندو وانما اني اطلع له وولولع اعلم باستسكت

من معناه فان من طهر المذبح من ذبيحة من يدينه في
 ولسن ان كان الذي طهره من ذبيحة من يدينه في
 والذين طهره من ذبيحة من يدينه في
 وما يعبر به من الخبز والفاصوليا والذرة المطبوخة
 والذي سطر من الاية الكريمة ان يوصف ان
 كما قاله في قوله تعالى ونحزقك من ذلك ان
 على الذي لا يفتقر ولا يحزن ولا يمل هو المطبوخ
 وليس كذلك في جميع الخبز بل في جميع الرضيل
 وهو ما اذا طهره من ذبيحة من يدينه في
 فان قوله ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 اي ليس ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 هو اعتداله ونحوه في ليس ان يوصف ان
 حنه له ولما ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 فرببه وصلاحه في المذبح والذبيحة والقيام على كل شيء

في
 في
 في

من معناه فان من طهر المذبح من ذبيحة من يدينه في
 والذين طهره من ذبيحة من يدينه في
 وما يعبر به من الخبز والفاصوليا والذرة المطبوخة
 والذي سطر من الاية الكريمة ان يوصف ان
 كما قاله في قوله تعالى ونحزقك من ذلك ان
 على الذي لا يفتقر ولا يحزن ولا يمل هو المطبوخ
 وليس كذلك في جميع الخبز بل في جميع الرضيل
 وهو ما اذا طهره من ذبيحة من يدينه في
 فان قوله ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 اي ليس ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 هو اعتداله ونحوه في ليس ان يوصف ان
 حنه له ولما ان يوصف ان يوصف ان يوصف ان
 فرببه وصلاحه في المذبح والذبيحة والقيام على كل شيء

أفيا يشك البهائم والحيوان من حرمته بالحدود وأعمالها لا تشاك
في عود إلى هم وتكون تلك أفتية لها بها جوابا لا ذي بول
أدعاه لا يحزن ربه لا يورس كذا في طي عملها ربا
وحاصل ذلك الذي يدور على تفصيل ذلك (مرجس) في الحواشي
تترجمه على الأثر في سائر كذا نفوس الناس وتستقر في
طباعهم من حيث لا يشعرون ولما فهم من الصلوة على ما سئل في بعض
الاشخاص لما فهم من الشر وعدم الصلوة على ما ماتت العاليية
وأقر الصلوة بعد موتهم في الناس من حيث لا يشعرون
والنبيز وقال إذا أتى أحدكم بالشيء طلاق فجمعه مسودا وهو
كظيم ولا يجزئ أحد المراءات في ذلك فربها والمستباح ولما
لعمارة والمغارة وأسور الدوا ولا في المظلم بهم
الدرج في الإخوان الأصغر في الجيران والولدان والأخوان
وسا في الدنيا فربا في ثوابه وحول عليه السلام حبيب
لا في ذلك بل في الناس فهو من الناس حرمته في
مراسمها وحول عليه السلام إذا ماتوا أدم استطاع علم

المسلم لا يصدقه جاره أو على يفتق به أو وليها ما يدرى به ولم
يقول لا يصدقه إلا في ذلك لا في المصالح ولا في المصالح ولا في
المرتب المشتبه في الجوار أو غيرها ومعنى قوله مدرك كذا
طبي محمدا في الصلوة من غير اللعاب من التعمير وهو الحق
ومعنى الحق في المصالح والآثار والعبد لله وحده عتبه
من لا حجة عليه ولا يفتد به وفي ذلك الحشر والمنذر وتقطع
الشواغل في العباد عنه ودفع الموانع والمعاد في شيق حسنة
مفرقا للعباد وخلعهم من العباد وهو مستحب لهم
نفس إذا علم معنى العبادات وما تقدم من العلم علم
ما عاينها في العباد من العباد وما تقدم من العلم علم
عليها العباد الكسرة ونزاهة الفقه في كل العباد ربه
صلى الله عليه وسلم وروان حبسوا إلى الواحد دونه وروان
حبسوا إلى ربه ومجاهد المخلوق والتجمل في العباد
وأقر الصلوة والصدق في العباد والإمانة والراثة والراثة

وكفى عثر النساء والاولاد والعيال والاملاك العاصر والناش
 للوجه ولحق الخاتبة وغدو به المداو ونحو ذلك من محاسن الامور
 وحاصل البسر التي لا تلبث في الدنيا الا بغيرها من النجا عليه وسلم بها
 الى ما لا يعلم ولم يزل خاضع في الحاله حارم في الاسلام اذا
 فقهوا ولم يلبثوا في استبعاد من حمله كان حله من الصديق
 ما ذكر من هذه الاحوال التي لا تدرج في احوال الناس ونحو
 الى ما لا يعلم على غير ما هو وصفات منها انه لم يزل عليه
 كرم ولا خيانة وكان اسمه المميز وهو خيركم خيرا لا اهل
 وذلك لم يكن الله في الدنيا الا في احوالهم وادرج على ما هم في خلق
 حسن البشارة وقد وصفك هذا بوجه وادرج على ما هو
 والنظرة الى حسن البشارة وقد وصفك هذا بوجه وادرج على ما هو
 فيقوم مقام صفات ومن فضله الذي لا يعلم في صفاته
 ومن ربحه ونفاه ومن ربحه ونفاه من غير ربحه صفاته
 واسباب رجائه وسوجات فضله في كل حال لا يعلم
 سوا الله

٨٦
 كرم ولم يلبث في استبعاد من حمله كان حله من الصديق
 ما ذكر من هذه الاحوال التي لا تدرج في احوال الناس ونحو
 الى ما لا يعلم على غير ما هو وصفات منها انه لم يزل عليه
 كرم ولا خيانة وكان اسمه المميز وهو خيركم خيرا لا اهل
 وذلك لم يكن الله في الدنيا الا في احوالهم وادرج على ما هم في خلق
 حسن البشارة وقد وصفك هذا بوجه وادرج على ما هو
 والنظرة الى حسن البشارة وقد وصفك هذا بوجه وادرج على ما هو
 فيقوم مقام صفات ومن فضله الذي لا يعلم في صفاته
 ومن ربحه ونفاه ومن ربحه ونفاه من غير ربحه صفاته
 واسباب رجائه وسوجات فضله في كل حال لا يعلم
 سوا الله

[illegible]

پیش رویشاء لا وظیفہ بخوریشاء

الباحث الكبير

سوال 2003: سہر سحرانہ لہو سحرانہ لہو سحرانہ لہو سحرانہ لہو سحرانہ لہو ۸۸

١١٢

[illegible]

ما يله حواء وما يله امل وشهد بذلك في قوله تعالى
 ان الله يراى الاله في جلاله الى الله تعالى في كل
 منها ان الله في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 الى الله تعالى في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 من شانه ان الله في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 غير موافق في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 كان في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 حتى ان الله في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 الكون لا يله في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 الموصى في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 الاله في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وهو في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 لا يله في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 ولما في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 واجد في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء

معان الاله في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 واحد في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وجه المنع في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 اهل في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 عنه في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 ان في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 والى الاخر واما المصطفى في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 ففوض المظهر والمشارفة الى الله تعالى في كل شيء من كل شيء
 اما في المشارفة فلا في الاخر في كل شيء من كل شيء في كل شيء
 للارشد في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 بالواحد في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 مطابق في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 ما في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وشهد في كل شيء من كل شيء في كل شيء في كل شيء

معا وان جعلنا ان يكون المبدأ ثم الى مرتبة ووصفها وحينئذ
 وهي مستندة اليه بعد سنه فاجعلنا من خاتون فليس في ذلك
 ولا في ذلك من يوصف له الى ذلك واحد وان لم يكن من حاله
 لانه ليس في ذلك من كان في ذلك من المبدأ في ذلك
 بعد ذلك المبدأ والاستدلال في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 ولهذا حصل في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 على ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 واحده استناد المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 وهي مستندة اليه بعد سنه فاجعلنا في ذلك المبدأ
 ان حاله في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 ان ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ

شدة ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 وحملوا الحركات وتواصوا بالحوادث في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 فان بعد ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 سلفا في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 ولا يحتاج الى تحديد في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ

في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ
 في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ في ذلك المبدأ

فان كان مما الى ان يكونا مشتركا لعل من ذلك ان
 قد علم هو ان ارشد رجل واما ارشد رجل وهم ارشد
 رجل وهم ارشد امة وهم ارشد امة وانما
 المعاني المحرقة مع ذلك فليعلم من يجوز فيه المطابقة
 وعونها فيكونها اصلا العموم وهم ارشدوا
 الموجود من كونها انضك العموم وهم ارشد
 الموجود من فعل ما اذا انما ظلم الواقع
 والذي يتجده انه يحمل على التفراد لانه المتبقي
 والفراد كما حاج الى تصديقهم والله اعلم
 وان يدعى ادا ان الواقع في العلم والظن
 الذي لا يميز بينه وبين الواقع والاسماء في فكيف
 يتصور في مدلوله في العلم ويخرج منها بقوم العكس
 والتمسها في الواقع في العلم في الواقع في العلم
 في الاشياء من قطع

ولست انا السمت من هذه المعاني في علمهم العالي
 بل لا من علمهم في العالي في العلم ولكن ليس المقصود من
 المعنى اذا انكلم كلام الرب عقده مع او تباين او
 اقتدارا وهم افعال واعيان ان يعرف المعنى من
 فيعلمه العلم فان المعنى العالي هو واما ان لا يفسد
 اذا انما يكتسب هذه الدار بما يميز بينهم ويعرف من
 ولو قيل له يميز خروفي الفعل فينا المتكلم فان
 الخطاب اسم الاشياء وبها التميز والصور في هذا
 معرف وبني الفعل في معرف وبني يعرف
 ذلك حتى كانت كل معية بل انهم اعجز عن معرف
 ذلك فيقع في فهمه العلم الذي يطوي وكذا هذا
 تنوينا في الواقع في العلم في العلم في العلم
 في الواقع في الواقع في العلم في العلم في العلم

فان لم يكن من قول الوائس الا رشداً لا رشداً
 مردد رسمه وليس هو لئلا ينجس شئها في قول السعير
 ولست بالأكبر مني حساً وانما العشق للعارف
 واستمر لا يتبدل الغاية فان كان العشق لغير السعير
 لا يجوز ان لا يضافه ونزول الالف للام ولا يفتح متصلاً
 بل كقولهم طيبهم واعلم وهذا السعير
 طرده احرفاً وحسنه ان من فيه حسيمة وانما لا يتبدل
 اعلم وهو تعلم بخلاف عدوس ولست بالأكبر لى
 ما ذكره من حساً والمات ان الالف للام والله
 والاولى هي ثبات الواقعة في ذلك الموضع مراعي
 مرمم قال مردد رتبة لولا ان كان من فيه من اللسان

فان لم يكن من قول الوائس الا رشداً لا رشداً
 مردد رسمه وليس هو لئلا ينجس شئها في قول السعير
 ولست بالأكبر مني حساً وانما العشق للعارف
 واستمر لا يتبدل الغاية فان كان العشق لغير السعير
 لا يجوز ان لا يضافه ونزول الالف للام ولا يفتح متصلاً
 بل كقولهم طيبهم واعلم وهذا السعير
 طرده احرفاً وحسنه ان من فيه حسيمة وانما لا يتبدل
 اعلم وهو تعلم بخلاف عدوس ولست بالأكبر لى
 ما ذكره من حساً والمات ان الالف للام والله
 والاولى هي ثبات الواقعة في ذلك الموضع مراعي
 مرمم قال مردد رتبة لولا ان كان من فيه من اللسان

والموصى جعل وصي وشا رثه عليين واما رث
المشارف والوصي فانظر نفسيه فلم آما شرف
المساعاه اذا استحيانه الفاعل وان اوله
نبي على الفاعل وله الرضا كما انه يعمد
تكون الفاعل في غير الرد اما كاد او لا يبينه وان
الملك مشوق لاستظهار الاجلانه فاحسن المال
وفى واما الرضا في المشرط علمه فلا جمل العلم فاحسن
مال العلم في عند فاعله استواء على قدره في غيبه
فليست غيبه في رثه فاعله فليكن الجرد
واما ما في الرثه في المشا رثه فلم يرد في حجب
جعل الوافد فان لم يجد في المبرج كان
جعل الفاعل في الرثه فاحسن فقط ما يراه وان
راى ان جعله لا يرد في رثه فليكن في المبرج
وشا هو الرثه في ما ذكرناه واما رثه في المبرج
لا يرد في المبرج

هذا هو الحق الذي لا يرد عليه

وما يصدر في نظر القسمة والاسعوفه السع المنافع المتكررة من
 مشا لا لعبه واحد ودرا صغير لا تحتل القسمة او كما في غير
 مساجير بل يضاف في حركتها وادادتها فذلك هو ما
 ان يكون العود والادان في هذا نوعا وهذا نوعا بجاز مبالا
 خزان سواء انفق على من سدا انك بنو نبيه او اخرها الزم
 على من سدا والاسعوفه السع لانه يصير في حق بشكل محسوس
 متفعله هذه الدار اليوم بغيره كمن متفعله عتقا وهذا
 لا يجوز لانه امانه الزم المتقبله بطل عتقا وانا لا يبع
 ابا رة فهو القسمة لما في من خير حتى يضر او كما هو انفراد بغير
 كرجع للعود في روح احدكم بعدوا سة فوسه في العاد كرجع
 الرجوع وحده في كرجع الرجوع في امانته وسكن بعدوا
 اما بعدوا سة كل واحد في نوبته لاسعوفه الرجوع وجها واحدا
 وسعه شبه الولا في نوبته في كل واحد من القسمة
 المادد كرجع احدكم في العطل كرجع الساع في رجوع في العطل
 في الاصل في كل واحد من العطل كرجع الساع في رجوع في العطل
 بولس الرجوع الذي لا يضر في الرجوع في العطل ولا يضر في العطل
 ولا يضر في العطل في الرجوع في العطل في الرجوع في العطل

هذا هو الحق الذي لا يرد عليه

ومنه ما هو سدا والعواست المعلوم ونحوها لا خلاف في حرار
 مسعه من الشرا اما بالمبالاه لهذا اليوم ولهذا اليوم واما
 لهذا جزو ولهذا جزو وله طرق في موضع حبه ومع
 بها كوا على قدر الحقوق او جرح مع فيه كوا وهذا السع لا
 ضل في جوازها وقد اصل في هذا الماهل بلكام لا
 على ليس المعنى انه يملك في السع حارة على الولا لانها
 انفراد في السع على قوله ويجوز سعة وتقدر الموضع
 على انه يملك في السع ولا يملك سعة بعض ولا يغير بعض
 اوداه حارة في العود والادان لا يحد شيئا في و هو
 غير سري في سعة ملك الماهل على اليد والملك المهر
 سة لا يزوج والقول في لا يملك في انا يبيع في
 ومنه جواز الما المباح بل خلاف في الما المباح ولا يبيع
 قطع

هذا هو الحق الذي لا يرد عليه

اذا افسر ذلك وعله ان يحل في نفسه مع احواله في المسه
 وغيره فاجاز مع بعضه بعضا رت قسمه لا يفي في الحوب
 والادان في غيرا وما لا يجوز مع بعضه بعضا يجوز معتمه
 وما د راءه من الصور يرد عليه فانه يجوز قسمه بالانفاق
 ولا يجوز مع بعضه بعضا ولا يغير بعض ذلك ذلك لان
 القسمه لفظ معناه غير معنى السمع وانما يجوز في افراد
 المشتكات فكلها للكمالات السامع وانما يميز في كل ما
 يمكن افراده وانقسامه ولولا ما له من ثباته لوردت ثباتها
 السمع فانه لا يثبت للصوره واحد المعاني في كل ما
 غير معنى السمع است لفظ القسمه وانما في كل ما له
 انما القسمه يميز كل شيء بجزءه فلا مع من الما قبله ومن ثوب
 ولولا ما القسمه مع لا يميز لفظها الا ما يميز في القول ولا يميز
 على المذهب المصوره من الصور وما في ما في الما قبله
 ولولا ما القسمه في القسمه ولولا ما في الما قبله

وكان ما قبل القسمه لفظ لا يميز في الما قبله ولولا ما
 ثلثه السمع على السمع الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 قسمه مع الما قبله الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 وعلم الما قبله الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 سعه لا يجوز والمما قبله الا ما يميز في الما قبله
 في ارضه فثباته الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 لفظه الما قبله الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 وعله الما قبله الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 قال وتنع القسمه الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 لفظه الما قبله الا ما يميز في الما قبله ولولا ما
 بوجوبها في كل ما يميز في الما قبله ولولا ما
 بان القسمه افراد او الما قبله الا ما يميز في الما قبله
 تقوم واما لا تقوم في الما قبله ولولا ما
 رد فيه قاله امام الحرمين الذي يعايد

بأن الغنم مع في غياية الوصاء وان فقه المرام من فقه
المراون عند الاحتباك وان ذلكا الوي من فقه العجم والمراون
في جوار الغنم افراز كاسلف

هذا تمام المقدمة لها الكوايس عن سوال السيد

[illegible]

وهذا من صاير ما يندرج في القول ان القسم ذات الاربعة اقسام
 وانما تنوع من غير قربة قال لم يحضر الرد في جانب الوقت كما يكون
 ان يكون مستند من الشارح في قسم الوقت في الطلوع والموكب
 والرباعي في الصلح والمذهب القول ان القسم اقسام
 مطلق لا في هذه القول فقط وسره في قسم الوقت في الطلوع
 ما تقدم من قبل الذي لا يعلم ان صديقه علم وانما جزء البقية
 الستة اقسام اجزاء واذن منهم فاعلم ان اقسامه اربعة
 ودون وجه الاستدلال والتميز في قسم الوقت في الطلوع
 اذا وقع عند موته ستة اقسام لانها سواء فانه
 سقط الوقت في القسم فجزء او امانة اجزاء في قسم
 بينهم فميز في قسم من المالك في ارضه وملكه
 اذ قل ودان ان الوقت ملوك قول والجزء غير ملوك

في قسم الوقت في الطلوع والموكب

في قسم الوقت في الطلوع والموكب

قلنا اذ انقسم في القسم فانه يحرك الاراضى والدور
 التي لا يكون قسمها اربعة وادرسها وادرسها ما بقدره فانها
 وانما احد ملوك بالعبادة والشارع في الحياض والاراضى
 قسمها اربعة في قول الماوردي في فقه ما دام من كلاس
 وتلك في العلم كونهما اذ المالك قسم الارض في كل دار
 فانما الاسم اجزاء الا ان المالك على الصحيح في ارضه
 لانواع من جزء اقسامها سواء قسم في الدور دارا دارا
 او قسم كل دار وينتقل الحق من غير الحيز من دار الى دار
 بالبيع بالبيع وليس كل تقابل مع واحد هو انحصار
 حواجز الشرك في جانب من دار او في دار مستقلة
 ولا فرق من الدور والجانين في ان القسم قسم اقسام
 وتعيين وقتها

في قسم الوقت في الطلوع والموكب

ولما كان في يوم من ايام شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة
 وثمان مائة فالتقى الورع وشريكهم في دارهم في دار
 قريته اخذوا ما اخرج للورع داركاه استقر عليه
 الورع بها وكان الورع في داره في البيت وداره في داره
 والورع في داره استقر في داره في داره وداره في داره
 المصنف وهو ما اذا بلغ النصف من داره وداره
 فقام الورع في داره في داره في داره في داره
 اما الورع في داره فانه منج وتقال فيه
 ما يتصل بالورع وتروى
 ان الورع في داره في داره في داره في داره
 في داره في داره في داره في داره في داره
 حتى لو ظهر الورع في داره في داره في داره
 تنفق للورع ولكن الورع في داره في داره
 شقيق الورع في داره في داره في داره في داره
 من الورع في داره في داره في داره في داره

نعم لو حصل نقل فان خرج من ملك الورع هو شامع عوت
 الورع في داره في داره في داره في داره في داره
 ثم قسم الورع في داره في داره في داره في داره
 ولورع في داره في داره في داره في داره في داره
 فانما قسمه من ملك الورع في داره في داره
 في داره في داره في داره في داره في داره
 من الورع في داره في داره في داره في داره
 وحصل ملك الورع في داره في داره في داره
 الورع في داره في داره في داره في داره في داره
 عليم السراية ولم يملك الاربعين لكن العشر والى العشر
 المخرجة السراية في داره في داره في داره في داره
 فالورع في داره في داره في داره في داره في داره
 الورع في داره في داره في داره في داره في داره

واما في هذا الموضع اشد ما يكون من العسر واليسر
 ثم لا يغير لعدم قوته القوية فان الوقوف في الجليل كان
 ولو ما كان من العسر واليسر في ما وادع مقامه ولو اعل
 مينا لم يستطع علمه واما في الوقوف في الجليل
 اخرج منها للبين العسر من عن هذا هو العسر وقيل
 الامر الى ان وما دنا من ان الوقوف في الجليل
 في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 الوقوف في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 السراية في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 القسم منوع في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 السراية منوع في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 تشو في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 لاجل التشو في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 وانما في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل

وورد في هذا الموضع اشد ما يكون من العسر واليسر
 للسراية في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 اخرج منها للبين العسر من عن هذا هو العسر وقيل
 الامر الى ان وما دنا من ان الوقوف في الجليل
 في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 تشو في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 لاجل التشو في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل
 وانما في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل في الجليل

سوال بعد في شهر من سنة ما في سورة طه من قوله
 وهم بعد من الدنيا هم مودع ما سئل عن قوله ان الولد
 المملوك من امه صليبه هو من رعاك الشو واستشهد له معول الاع
 اذا كان النكاح واعا سبو فلا دخل في حيد ولا نبيذ بل
 يجوز ان لا يجوز لان بعض اولاد امهات اربابهم اما
 ليس كذلك ارسا المودع من اسر العلم فان في حال الشك وفي صدر
 منه نظر وهو ان العلم هو
 ان النكاح من امه كغيره لا عار فيه ولا في نفسه ناقض
 انكاحه فهذا السؤال واضح وهذا القائل جاهل وليس له ان
 يملك له طاعة على حاله ونفسه هذا الكوا في المعمران
 كان نزع في انفراد والملك على استهد به هو ما في حال
 الذر الذي في سنة من النكاح والى في حواشي فاد الله في العير
 اخرى فلا يكون خلا جيدا ولا نبيذ جيدا ولا سعل هذا
 المتشبه في نفسه بعد اذ على الربا فلو كان المم امه نقض
 وابنه حار وابوه حرام اقل فالولد له فلان ابواه حرام
 ولله ان الولد من امه وكاسه هو ان يولى ابواه اهلان

على اليد والواجب في الصور في ذمها وجه وقوله ان لا يخلو ولا يند
 بهنما هو وجهه في كبره وتولى له عار فيه ولا يند بهنما
 يجوز ان يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما
 وهو ان يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما
 يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما ولا يند بهنما
 ما في امه ما على بعض الملائكة في حق نوح من صاب وقول
 قاله واما اباكم وطول ما واما اباكم اسعدا دهره واما
 من القاب والسنة ولا يحل اما الى معلوم فان علم ان
 تعدوا فواحدة او ما سلك ايمانكم ووزر وسلكه من عا
 اسعدك ووجه الدلالة في قوله او ما سلك العلم انوعه على انك
 ما طاب وسلكه في حوزان نوح ان جسمه لا عدوا فاعني او احد
 او ما سلك ايمانكم في المبدأ لم تسلك ايمان اباكم وطول ما
 نامي اسما الى اللطاف الواحد في معنيته الحقيقية من اباكم
 في الخارج جسمه اللطيف في الوط او حبه بهما معلوم فانك
 اباكم المعد والوط على انك اريد في حوزان وط وفي الاصل وط
 لم يعد في حوزان وط والوط على اباكم المعد في حوزان وط
 من اهل الكون في الاستخدام في قول المرحوم في حق النفس والاشيا كسهم

انما انكرهم ما عسى ان يكونوا قد علموا انهم من الله
 ثم جعلنا في القلوب غشاوة ولما اقمنا على اعقابهم
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 انهم من الله ثم جعلنا في القلوب غشاوة ولما اقمنا على اعقابهم
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا

فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا

لما انزلنا من السماء ماء فخرج من بين ظهْرِ الجبل من الغياص
 نازلا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا
 فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا

لما انزلنا من السماء ماء فخرج من بين ظهْرِ الجبل من الغياص
 نازلا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا فبينهم وبعثنا من بعدهم رسلنا

والله هو لا نعم فان طلاقا فاعادته صحيحه كانه لم يترك
واحد من ادري الدعاء له لم يترك جماعا لعله ولو تعلق
ما لم يترك طلاقا ولا باق في ذلك ولا نعم واسمها
ما في باربعين سنة من جماعه كسكاس هذا هو اليهود
الباين من المفسر الى السافيه وكشفه وهم يكرهون
في العاقله فتمنع من الجماع المظفر فاعلمت من الجماعه
شركه فظهر منها ما سترناه في جواب السؤال واسمها كسكاس
الحبه وكان ذلك في سنة سبع مائة وثمانين

الحكاية
من العوايد المقررة في باب الجماع انه ان في الزوج في الطلاق يترك
العوض فهو معاوضه فها هو يترك ثم وقد غلبت حكم المأز
وعدلت حكم العاقله وودع الخط والفرار فذلك حسب الصنيع
لعله ما لم يترك في كذا او طلقا على كذا وما اشبه ذلك
صنيع العقود بحري عليه حكم المعاوضه لا غير وهو اعطى
كذا او ابي كذا وما اشبه ذلك من ادراكه والتعلق

في كتاب
الطلاق

الطلاق

اشتملت للزمن الحاضر والمستقبل فهو بحري عليه حكم
الطلاق كانه في العاقله يترك الدار فلا يترك الاصل
في العاقله ولا العاقله ولا ملك الزوج المخرج منه ولا العاقله
توانق الاعايد والقبول بحري لو لم يترك اعطى القامات
طالوا وعقده بعد ثمر طوله الغير طالع له وجود العاقله
وزان وذلك على وضع العاقله في العاقله
في حينها بحري عليه حكم المعاوضه في سنة القبول
لفظا وشروط واما الاعايد بحري لو لم يترك القامات
فعلت الغير لغيره ويترك الزوج المخرج فله قوتها
ولما ما لا يلاحظ في الدار بحري عليه من حكم المعاوضه
ومن حكم العاقله فهو قوله ان اعطى يترك كذا
او ان عملت به عمل كذا او ان سكنتي دار كذا
ان كلفني كذا او ان انتقت عليه شئ اهلهم دها

وهي اذ اذله وحاشا له فلا ينشئ وعلى شرط افر ليس ياتي
 وهو امر اذ اذله ما لم يسمع عليه شيئا ولا كونه له شرط غير المالك
 مفسدا للعلم وحاشا له لا ينشئ فالشرط المالك
 والناقي ينشئ اذ ان المعادون لا ينشئون لعلهم
 ما اذا علموا فسد الصنع وشكوا ذلك ما اذا قال له
 طاق اذا جازا من الشرع على ذلك هذا اما لا ينشئ من
 المعادون وصانع العلم بصنيعه اذ ان جانب الزوج والزوج
 من معنى العلم فهو ان لا ينشئ شرط القول لفظا ولا ملا
 النسخ الزوج فيه حاشا له لعلهم لا ينشئون لعلهم
 بوجود الصنع وان كان علمه لا ينشئ او ملا مباحا
 في سؤال السائل على صانع الفقد كقولك لعلهم
 خالفك في علمه او على مال من خالفك في علمه
 ولم يطلع على حاله ولا ينشئ الزوج العوض ومن القول
 في العلم انه لا ينشئ بشان الذي لانها معاوضة على البضع

ذكر

فليست على ما في المعارضات من حال وجهه بالخارج لا ينشئ
 بشان الصداق لهذا المعنى بالخارج عقد ولا ينشئ
 ومن العواض ^{في العلم} لا ينشئ قول العوض ولا
 ملا الزوج وان دفع المالك مثاله ما لا ينشئ لعلهم
 على بوب او عبيد ولم يصفه فعليه قبله وقع بانما لم
 شال افره ان لا يعطى ثوبا او عبيدا ولم يصفه
 فاقطاعه عطفه ثوبا او عبيدا بانما يصفه فان وقع لعلهم
 لوجود الصنع ولا ملا الزوج بل يجب رده والزوج
 مهور المشكك ^{في العلم} ومن العواض المهور فمن ان الزوج
 اذ اذله بالتماس المطلق في ذلك المال فهو معاوضة بها
 شوب جعله ولا مدخل للتعليق واحكامه حكمة
 اذ ليس بينهما ^{في العلم} الا ان لا يتعلق ولا يلاحظ الا ان لا
 يغلب حكم المعاوضة ولا حكم اجماله وسواها

في العلم

خلاف قوله لعلنا في قولنا يا اخذناه وان اجتمعوا اليك بل انه
 بعينه المقصود والافراد في معنى لشر مقصودا ولهذا الواو
 عليه عند فخر انه اقتر في كذا اهل قسم دعواه ام لا وفي
 نظاير وجهان وهو كل ما لم يكن عن الحق ولكنه منع في
 الحق ولو سلم انه لا يثبت لعلنا في كلامه قال اقررت
 له بالامر او كنت على الامر لم يثبت لانه لم يثبت والعبد اما
 اقررت او اقررت به وما يثبت من ذلك انه لو قل رجل لا مثلا
 في ان يثبت عنه لعلنا في كلامه من دقة فانه لا
 يصح في هذا التوكيد لما على قولنا اجمع الحكماء في ان
 قبل اطلاقه على القول بطلان التوكيد لا اقرار فعلى الحق
 لانه امر ان يقر عنه وهو لم يقر فعلى لم يقر بالالف
 وهذا يندرج في القاعد المبهمة في اصول الفقه
 بالشي لا يكون امرا بالشي عند الزوج عند الزوج والامر
 ومن العم انه لو سلم لانه فكل من علم حكمه مع وان

في قوله لعلنا
 في قوله لعلنا
 في قوله لعلنا

في قوله لعلنا
 في قوله لعلنا
 في قوله لعلنا

فان كانت لعلنا لا يثبت في كلامه لعلنا
 في قوله لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 لازم القول فيكون في كلامه لعلنا في قوله لعلنا
 على المسح لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 المستحق اقراره واطلاق القول في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 فلا يثبت لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 من ان يقر به ان امر الامم الى لعلنا في قوله لعلنا
 لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 وانا وحيث طاعة لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 وحيث طاعة لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 ما لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا
 بل قلنا لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا في قوله لعلنا

اعبدوا ربكم ما باله الله انتم امنوا فتموا من التمسك به لا بد ولا يولم
وعدا من الله ان يامرنا مثل من لم يقل له اني ادرى الله
اعمال الصالحين فخير عليا ان يمشي ما لم يزل الله جل جلاله
وما امرنا الرسول ان يامرنا به وما امرنا به عن احسان خلق الله
يقول الله انما لكم الرسول فخذوه ونصب الله الامم اليها
والله اعلم بالصواب فليعلم وقول الله جل جلاله فليعلم
بالناس فقالوا انما امرنا بالانسان انما يفسد في الدنيا الصالحين فقال
امرنا الصالحين بالامر رسول الله ولا يفسد امرنا رسول الله فليعلم
فليعلم من هو الله بالصلو السبع واضربهم على تركها
لعشيرة قريظة ولا يخطبوا في الدنيا فليعلم فليعلم فليعلم
فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
والمدح والدم للوالد بالامتنان والتمن فليعلم فليعلم فليعلم
الفرير من الله لا يفر من الله فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
الوالد ولولا ان الله لا يامرنا ان لا نعلم بعضنا ولم

ظنوا بالوالد فليعلم

ويعاود ما قد مضى من سنة التوبة والارادة ان الموطر
لا يكون مع شربا وكل فيه سجن الروا او ابطالها
سنة ١٠٤٦ ان الرقة في الفناء نقلت من

وكذا في السنة ١٠٤٦ في الفناء من سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
والسنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
ان رجلا لوقا الشاهد من اشهدا على الفناء في سنة ١٠٤٦
مثلا ليس لها الخلف عليه بخود ذلك لا يكون في سنة ١٠٤٦
حيث بعد ذلك على الفناء في سنة ١٠٤٦
اشهدا على الفناء في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
ولها الخلف عليه في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
سنة الفناء وهذا اخذ في سنة ١٠٤٦
السنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
كلت بكذا من سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦

هذا هو الذي كان في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦

١٠٤٦

جوت سنة ١٠٤٦ وكيه اما بقا ملو في سنة ١٠٤٦
والاقرابه فانها في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
على سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
على سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
له وليك الفناء وهذا في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
ولو هو في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
عليه ما يبيع والتبر في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦

في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦
في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦ في سنة ١٠٤٦

[illegible]

٢٠ مفهومه بمعنى ان يكون لها زاد ولها نقص والواقع علم
 على ما ذكرنا ولا دلالة لذكر جبر لها ولا دلالة لغير
 والواقع انما هو دليل على ان الواقع انما هو
 فلا لك تشبه في انما هو الذي ذكرنا وانه وشد
 كلام الواقع علم في انما هو انما هو سواء انه وجموع
 على ما ذكرنا وليس هو شيئا قبله قطعي لا يلزم انما هو
 والواقع علم على ما ذكرنا ولا دلالة لغير
 ذكرنا انما هو علم على انما هو انما هو علم
 منوع انما هو علم على انما هو علم على انما هو علم
 انما هو علم على انما هو علم على انما هو علم
 وروى الواقع علم على انما هو علم على انما هو علم
 على انما هو علم على انما هو علم على انما هو علم
 مرتبة خمس على انما هو علم على انما هو علم
 انما هو علم على انما هو علم على انما هو علم

[illegible]

صوره ادركها ما في سهر ربيع ١٢٠٠ سهر ربيع ١٢٠٠
 الحمد لله الذي جعل العمل للفرصه يصيبهم في الدنيا في الاعمال
 وصيرونه من اجل جده فكان اعلال ليلته لئلا يترك العمل
 فحفظ منها ما في التقدير فذكر في مبلغ المداوم ويجوز
 عن الملامه والصلاه على سبيل من جود المداوم الذي
 شرع المستغنى للعوام وأوجب على المتغنى
 للافتقار لاسيما في الاشتداد في العظام واخبر
 ان سبيل الصالحين لهذا المقام والمرد
 ببركته أنا في عجزهم عن كل من عاينهم في علام
 وفرد في جميع الدول الكواثر اهل المداوم في العلام
 على العلم كماله وحسنه الذي في الخوف مستقام
 ونهجه وروضهم فسد منه نظم العلام

صلاه مستقره للدوام وسلم ليها وبعد فان منصب
 الرفاعه عظيم نفعه عظيم واجرو جسيم في كل
 ذلك طبع سليم وفيهم قويم ان يداب ليقوى الى
 حده التعليم وينتصلا واما الجليلي والاشاد
 في الامير بهيم وحسبك من منصب عال الصالحين
 بك الارتقاء العلياً صاروا العلاء ودونك لم تعلموا ان
 واس حال الارض في اهلها وان لم يكن علم تدرك وتجر
 وكان السبع الامام العالم الفاضل سبل الدين محمد بن
 محمد بن حمد القابلي ثم الطرابلسي المشهور في العلم
 ما يزيد في انصف كماله بالعلم والفضيله واشهر
 بكل في جميله وحفظ كتاباته ما في العلم
 لسبح العلام في الخوف في التواذي مدرسه

روحه واعاد علسا نركاته فهاجر الى مرط البلي الى
 دمشق واصلح بي مرارا وذاكرني وذاكره في مسائل
 المناهج ونحوه فبان له منه ذم من صحف وفهم
 ملج ولسخا ركيث عني برح على كبير فسلاني
 الاذني في الفتاوى فمذهبه الى امام الاعظم امام
 الامم علي بن محمد بن علي بن ابي طالب السلي السلي
 الحسين بن علي بن ابي طالب السلي السلي السلي
 وعمر بن علي بن ابي طالب السلي السلي السلي
 وجميع ما جمع لي من سرائر العلم والادب وجميع ما
 لنا شرفه ومنها جده رضي الله عنهم نعم والمسلمين
 ان ارجع له الحق فاقبهم من مذهبهم المذموم
 وارسلهم الى الله تعالى والسلم ليكون كما علم

١٢٥
 فاسترحبه عليه السلام المروم وادخله في ذلك شرط الاثنان
 وحسن البصر بالاعان فان لم يقع مع الصنف المسموع
 على كفى وصحابة وتجرر المسائل وتصوره عند
 التثاير فان ذلك هو المعنى عند كل الغز والاباء فيعلم
 ما في ذلك من الخطر فليكن منه على قدر فان الموصي
 لم يزل بها بالصدور والسلام والحقنا الوتر عند
 الدنيا من ذكي التفرق وليتولى اسنان سوا حزن الاسلام
 واكثر من النعمة وتزوجوا ان علم هذا الماذون من
 ديم السوا انصافا فان جده يمتري المصدر بماله نحو انه
 عين الكرم والبلغ من جده فلا عذر وان شئني ولدا له الحال
 منها ما قاله له محمد بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
 ما هو المصدر الحكيمة من العوز من نصار الدين الى علم فانه هو العلم
 الذي له فينا صبحه بالانوار وهو من جدي ان لا يجرى ما صدر للمسلمين
 الى الصنف وهو الذي عظم منهاج المعصية من امره كمنهاج علم الدائم
 ورواها من المادور في العلم والحق

ولسلم الدوا والسياسة اذنا ووجها لفساد صدور
 انكره سادوا وحل على الدوا التفسير مقدما وصبرهم الى الوجود
 العلم بهم مخفيا واوحى في الكهنة الفرق لدرجات
 اهل النبوة والصعود الى طعنة المهر من الامان
 الغاية النبوة والصلوة على سيدنا محمد وآله
 مسر الجلال والكرام من اهدى بلاستقام واسجوب
 المرام ومن خالف حالف العقاب وحق عليه الملام
 وعلى الرواية لا يسلخوا مولع الاسلام واضبوا
 لها العلم وخضوا لغيرها لم يترشد فيهم
 والسلام وتقدم ذلك هو كونهما ليلما
 قارا من الخوف والجلال ما هو رديكم سدا في
 وجعها

١٦٦
 حاصل ان الله العالم اجمع الذي خلقهم اجمعين في خلقهم وخلقهم
 في خلقهم الملائكة على اوتن وشكل وعنده كل الشدة التي انشاها موضع كذا
 وان شريطة في اوتن ما يزل ويخافه ويودي اليه اجتماعه وان جعل
 في ما يوقد من موكله موكله ثم بعد للواقف ان كل من قال ان الله
 مستحق الوقف من فيه اهل البيت المظهر لظهور حجة الله في كل زمان
 ورجل فيهم غير صالح ولا رشيد في حجة الله من حجة الله من اهل البيت
 فان لم يكن فيهم رشيد كان الشريعة في كل عامك المستلزم من ذلك بما فيه
 بهذا اللفظ فاشهد ان الله ووقد الشريعة ثم وقف امامكم في كل زمان
 على حق البصيرة التي لا يورثها على ان الشريعة في الوقت بوجه وبكل امر
 بآرائه وما فضل بعد منه بآراء الشريعة واصلاح امارها وفي غير عوامك
 وغير ذلك مما فضل من النافذة من الشريعة في كل زمان او في
 ثم كل من ذكرها وفي من قاروا بالدين كذا وفي اوتن في كل زمان
 للقرية كل من جسد في حجة الله في كل زمان في كل زمان في كل زمان
 ما فضل من منه لانما في انبياء من اهل البيت والديانة واهل البيت
 كل من جسد في حجة الله في كل زمان في كل زمان في كل زمان
 وعنده في حجة الله في كل زمان في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان

[illegible]

١٧٨٢
ومن ثم اننا لو انفس الى كل استعمال لفظ الرفع وهو لا يتقبل
حاليا الا في الاستناب او في طبقات معينة بشم وبحول لا
واما مثل هذا الرفع في الفز والاعام والمودان والمودان
والفهم فلا يتقبل في لفظ الرفع بحسب عرف اللسان
الحكم الثاني والثالث النظر في الرفع
والاعام فيهما وان قالوا اللفظ الى كل لفظ في الرفع لان
يلاهما هنا شبيهة والقدر في لفظ الرفع في الرفع في الرفع
والاعام في الرفع لان في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
لو اراد المودان علم ان سئل الدار التي تخطت اجارها
لمن لعل لا تقيمت الاجارة في الرفع في الرفع في الرفع
النسابة في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
بلاد لم لا تتحاج الى الرفع في الرفع في الرفع في الرفع
في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع

ادامہ کے لئے دعا ہے

وغيره من هؤلاء المذاهب والاهل بالعلم والادب والدين
 فاذا احدثنا ما سببه من كلامه واستقام ولا مانع من ذلك
 فان لم يردوا انهم اهل لغيره في انظاره واذا كان
 وليس من المالك الرشد في علمه ولا في دينه
 في درجته بلنا شا الله عم وابنا اخوه من الاخوة
 غلام بطور العلم مستحقه فقط وان احب الرشيد
 بسبب من احبها خاصة والاخر خاصة من غير مساواة
 وكنتم ان يكون الامن الما في الرشيد لا احب من غيره
 لبقائه فيه في علمه بسبب من ان علمه فقط وقد امر
 لذلك فابده وقد عاينه في سببه في علمه ودوره كمال
 عالم النجاة منه ولولا فضل الله علمه ورحمته لولا
 ولا خسر لمسلم فما انقضى منه عذاب عظيم ومنه
 حصلت امره بالسائر في امره احسن الراعي لاسطر
 احسن اهل الدنيا في العلم والادب والدين وان اهل
 لان لو انهم لم يحسنوا في العلم والادب والدين ولا جبار

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

ان علم لا يحوز وان علم يحوز فما الكوارث من قول امراء الامم صلوات
 الله عليهم سون يهودا وبنو الدرانان يحوزون هذا الجبل شيئا
 ان هذا الشيء عسى وقول الملايكة ردد اعلم اني حين من الله
 وسوالك من هذا المثل السنة في ذلك وانما هي من
 في السن سنة واجيز ذلك روايه ما كتبوه
 احوال عنكم اما جل الله اسما ما حوسر
 فاستحق الله وكتبه في نظر

هذا سوال احسن صحيح فحجب عن العالم الفصيح
 ما اعظم الله وما احكمه لا ظف في جوانه يملوح
 قدوة المسح للاعلام كلها حسانا في المايح
 ودرود في اللطائف وعن اي كبريه القصص

الصلوات في ٧٠

سبح محمد وآل محمد

وقال في الدنيا في العالم والكبري يقال من سبح
 في قول ائمتنا به معناه ما اسمع الله لمن يوح
 وللزخري في الجلال من يقال ما اجله يسترح
 وهو تعجب وشي اعظمنا تعديده وما به قبيح
 والشيعة او القباد او نفسه جل وذا اميل
 نفس عاصم سود عظاما قوله القبيح الفليح
 او انقدر ذا وقدر ما به نليق ما سوره حوي
 هذه اربع وجوها من خيز دل ناد يا صبح
 وعي ونكرنا تعجب من صفة الى التوضيح
 بل تعجب شيئا تعجبه من خلقهم من لا يفرح

نحو

١٤٤
صوم مائسة بحط اللزف الحمد لله

هذا جواب عن جميع له على خلافه التسديد
مقرر الدليل لا يلبس ذو نظير ان له التوضيح
وما ابو حيان وموشينا عندي في صياحيه
انما هو الجواز كما ذكره في القول في جواز نصيب
وقد حوى هذا الجواب كله تغدو برزخا تروح
فهو جواب ذو ثمار ايعت شجرة قطوفها تروح
داينه اذ في ثمارها سليلها وقوله الصبح
لازال يدرى علمه فوايد اغرا وجهها في صبح
هذه ابرز السبكي



سوال ورد مرندنه صرخه شهر صرخه
 سنه لم يسمع منكم في رجل يولد الى احد الله وطفه
 كرمه من ولد ورنه استولى لغيره رنه على انكم منكم
 بعد رضى شركاء واكنم وكنكم وحرشه وادى ما عليه
 من اكراج لم يظن ان الرهن من ولد المستولى وله ورنه
 فادع عن شركاءه على الورثه بان مورثه اسوا على الام
 جوب طلبوا امر تركة جفتم فاجابوا بان مورثهم اذكر
 اكراج ولحق العار من اكراج والذلاح ومعدا ذلك
 تسهم الرثه ثلثه من كل المسوا على الام جفتم
 وعاء الام ام او من اعتد له بما اذن من اكراج انما
 وهذا السؤال ورد في رنه على المسوا على الام
 على الام اسعدت خلية الحساى للساقى من مشق
 لا سوا له في الاما جفتم ولا اعتد له بما صرح من اكراج

فاستحوذ البحر به وكنس رقيقه ببيد ايد
 ياهن صورته
 المستولى على دم المذبح رضى كرايه عاصب
 والعاصب اذا لم يملك الدم بهل تكون ولاحه بمنزله
 عينا او بمنزله اثر صرف فالذى له حمل من شاة
 واغنى به كرايه العدا المسافر المسح الإمام البحر
 لبحره وتبج الدر اس صلاح ان العلام لا يحيا
 واره بمنزله من العاصب اذا صبح به ثوبا
 نمصبه فيصير شاة لصاحبه الثوب وسعى
 العاصب اذا لم يملك الارض شاة شركا به بالعلام
 لصح قومه ولاحه في المدة لما مضى فانه في ذلك
 فله الارض ومخلت العلام للبحر الخشب (محمدا)

١١٥
 ما اذا تملكها منه شركا واهلهم تذهب على العنز
 حتى يهلك العلام عن ان ملك البحر
 دامت به العاصب لو ذهب الصبح به
 فانه اسل للعاصب كرايه اذا صدر به
 عفتضا سعى العاصب على العلام وكذلك
 يتا في الزبا مثله فانه لولا لما عاك
 ولست العلام والزبا بمنزله قصار
 الثوب ودا حله العلام في العاصب مدر
 انصره اذ عير بالعلام او في منها
 بالها فاه بالاعيان لان الارض لا تسع للدرع
 ولا شفع الدم لاه بالعلام والزبا فذلك

بحلاوة العصار فان الثوب ليس بغيره فكأنه بالفلح
 والزباد طبعنا بعين او ضم عيننا الى عين حشر
 تولد من العينين عين الله بالفلح كالتلخيص
 في الخلد وكنطفا رجا وعين الفحول
 فخرج المرء ولا شيء سائر الجوان مما عينان
 اجتمعتا تولد منه عين الله بحلاوة العصار
 فانه لم يولد رسدا عين الله من عين زرع
 أجبته والتميم ونحوها وللمسألة تقوم
 أن تقوم العزاس منلوعة ارضه في من
 السنة ويقوم بغير فلح بارضه فانزايد
 للفلح وكذلك الزباد والله اعلم
 فانقوم الثوب بغير صبغ ويقوم مصبوغا

فانزايد الغاصب وهكذا ينبغي في كل شيء مفت
 من عند الغصبي والدار خير والزياد واسا انكزع
 المعنى بطلوه فانهم لا يدرى من قتر العدا حشر
 وعينهم قبان مدفعه العاصب من عين
 ما استقام من العصب والربط والدرج وكحول
 وانكراخ غايها هو درهم فقد اخذ احدك
 دراهم عرماية ولا مال العصر صاهم فانهم لا
 يقتنعون مردل ولا يطعمون به وسعدو
 ان عسوا الويلوا بصد فاذع القاصب
 من الهم شيئا وانلغ الجندى مثالا فتدح
 عليه قبحه المالك فيمنع القصاص ويبرأ
 الغاصب فانك قد اخذت ذلك وقواه
 فخذى صاحب كمال في العن

سورة علق

الغنية ابن مالك

الجمود الذي يغرق السالم الجوارب ونصب في البرء على الصدق
والسلام على سيدنا محمد خير الرسل الى العالمين
جنايه وعلى الله الذوق المردونه وآدابه وعلى جميع الذين
ارتفع خبرهم بالمبتدأ فالسيد من اعتدك به صلاه توظفنا
سلامة الوصول بالجزايب وتخرجنا من رابطة الغل والنزوم
فالشقى من وقف سا به والسلام وبعد بعدة اعلى الله
الحمد المسجل لجلال الله سبحانه والى عبد الله محمد
الصدوق الصالح والذى محمد بن ابي عبد الله عليه السلام
مواضع ليدن ترث على النصف من العلم الامام اكيد محمد بن
سردا باقراحي ذلك علم المعصوم ولما نفع ذلك
على عطفهم من العلم وازن من ذلك المعاني عليه
فلما انت من الفلاح القيس الى النضاح

وعلقت
 وانما العلم تروى المسرورة لم يرقها ابد الى المال والاسب
 فخره كذا خطا من يقره عز النصارى واليهما العقب
 ودعا له في دواءه فلهذا سر طمعا من علم عمر
 رواه عن اللعين مشاعى وكان له من زمان سنة ٢٢
 ١٦٠٠ له من علمه من صاها وعلما في علمه ومجسلا

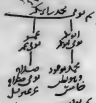
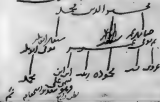
جواب اسمعنا في وقت
 ورد في الحكم من علمه علمه
 ما ساعدوا اقل من ليله من صاها عن علم
 الحكم ما ساعدوا علمه من ليله من صاها عن علم

لقد ابدت عن من الصواب واجرمك الذي في الثواب
 ويؤكد لواءه من العلم من العلم من العلم من العلم

٩
 بسم الله الرحمن الرحيم وصل الله على محمد وآله
 وسلّم استغفر الله لي ولجميع المسلمين
 وقفت رجل على نصيب الاربعه نور الدين
 ونزهة من ليدن ومحمد بن محمد وما صدر اسمعيل
 عليهم السلام اراعي على كل واحد منهم نصيب
 من هذا الوصف وهو الرمح ضد مدة حياته اذ ما غار
 وكتب نون منهم عاد ما كان حاراً عليه من
 هذا الوصف على ولده من بعده واحداً كان اولاً
 خذراً كان اوانس اودورا وانا انما للذكر مثل
 حله الا ليدن هم على ولد ولده لولده
 هم على شله وعقبه انداماً بوالدوا وتعاقبوا
 على الرمح والرتيب المذكورين على
 الاخره انه من نون من هؤلاء الاربعه المذكورين
 عليهم ومن اسما لهم واعقابهم عن ولد او عن
 ولد ولد او عن سل وعقب وان سفل على
 ما كان حاراً عليه من هذا الوصف على ولده
 م

هم على ولد ولده هم على شله وعقبه للذكر مثل
 حله الا على على الرمح والرتيب المذكورين
 وعلى انه من نون من هؤلاء
 الاخوه الاربعه المذكورين ومن اسما لهم واعقابهم
 عن ولد او عن ولد ولد ولا سل ولا عقب
 وان سفل على ما كان حاراً عليه
 من هذا الوصف من معدي درصه
 ودوى طفله من اهل الوصف بغير الاربعه
 اليه منهم فالأقرب فان لم يكن به درصه
 من كان كان ذلك وفقاً على لغير الموجود
 اليه من اهل الوصف المذكورين حله الا ليدن
 هم على اولاد من اسفل اليه ذلك هم على
 اسما لهم واعقابهم انداماً بوالدوا وتعاقبوا
 على الرمح والرتيب المذكورين فاذا انقضت
 ما جمعهم وطبقه الا على منهم ولم يعقب لغيره
 الاخوه الاربعه المذكورين سل ولا عقب

ولا لواءهم عن دارهم فقام على
 من بعده من سل هذا الواعظ وعقبه من
 النور والامانة للذي من خط الامانة
 هم على اولادهم هم على اولاد اولادهم هم على
 اسلمهم وانما هم انما ما بالوا وحيوا
 على السرط والربيع المذخورين هم من سلهم
 دونه فاذا انعموا انما هم ولم من هذا الواعظ
 سل ولا عقبهم هم على طاهرهم وحيوا
 منسما على علمهم هم للفقراء وشرط
 لهم سوطا وهم على المصير والبركة وهم على الفوا
 والمناظر كما مره (الفاطر) هو



محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد



محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد

محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد
 محمد بن عبد الله محمد
 عبد الله بن محمد



ماڈل جا رہا ہے

بشم على عوده على الولد فيصير في عدا اعراس الاولاد
 هذا للفق على علي للزور معارضه
 ان في حبيب دل واحد من محموده ورمب
 مقت خاص بمصر لسماق ولد دل ولده
 نصيبها لعله عاك على ولده وهو مسمى انفراد
 ولده من مربي حبيب والده جميع فينا في
 ذلك مثا وكما على للزور عند اعراس الزور
 موافا شب غنم الاخضره وفافه
 فله هذا اعراس مورت
 ويمكن ان يحارب مانه على تقدر السعاض
 من اسماق على مرصب جده عند اعراس
 اولاد جده وصهره نصيبه دل ولده
 وعلى منهم ومن انحصار دل ولد
 لواحد من اولاد عمر صديق والده المسمى
 انحصار است اسماق على
 للزور لدحواله في لعل الاولاد في
 حوله

[illegible]

سؤال ورد من طرقتنا ما فرسها من طرقتنا من طرقتنا
 ما سؤال الذي يدل على طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 الذي يدل على طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 البستان في وقت صلواته وذلك لكونه شارب الماء بعد زمانه بعد وقت البيع
 وشرب الماء بعد ذلك ثم سأل عن طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا
 المنسوب من طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 احدهما الحق في طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 ونصف طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 الماء الى البستان بعد ذلك في طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 الحق في طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 البستان في طرقتنا في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 اليه كسقيها في حقهم ثم يتناولها صاحب البستان من قناتنا
 ويسكنها في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا
 الماء في قناتنا وما هو الذي يدل على طرقتنا من طرقتنا

[illegible]

فما الحق في السؤال وكبره، والحق في العلم المعنى وقدره وقصوره
والسائر في قدره وقدره المعنى وقدره وقصوره
أبشركم بذلك فاني قد علمت ما فيكم من
فكر في العلم بغيره والحق في العلم بغيره

طريقاً إلى تحقيق الأهداف المرجوة من هذا البرنامج التعليمي

[illegible]

سوال _____ علامہ رفیعہ قفا و مشرقیہ انہ من

نوفی بن ولد اوی ولد واپد اوفل و عقب عادمان جارا علیہ

ولد ولد له من قبله وعقبه ومن بعده
ولد ولد له من قبله وعقبه

2 درجه و ذوی طیفه من اهل الوقف بعد من قبله من

ويزجج في محب هذا القطم مع في ميز اهل الودع رجل وامرأة

ولدا ولا ولد ولد ولا نسلا ولا عقباً فذلك من اهل البيت

اخا لامون واخوين ليپ واسن عم ونلات سناپ ميم

فهل كفى نصيباً من العيش من يسلم من النار
نسيم الجود واولو دمه الذبح والنار اشتونا ما جودن

الحواشي

في آخره الصلاة والسلام على النبي وآله وأصحابه
والأئمة الطاهرين

اوله والهم المنصور شافنا في ذلك الف المول الواعد علم

المؤمنين بالله ورسوله يومئذ لا يفرحون

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَدْرِكَهُ لَوْلَا إِتْقَانُ اللَّهِ وَمَا آتَا مِنْ نِعْمَةٍ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المجلة العربية للعلوم الإنسانية

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

على ذلك والظاهر ان الشارح لم يرد في
 الاصحاح الرابع من هذا القسم من الترتيب في معنى هذا
 الشارح في الراء الواضح لمفهوم المردج وبلغت ويستوى في العرب
 وقد يتقن ان هذا الشارح ليس هو المردج في معنى البيع للمورد
 من الراء الوفا في هذا المعنى في الراء على انه قد يصر
 على الراء في كل حال الوقت لعدم وجوده في الراء في كل حال اذا
 علمنا ان الراء في كل حال الوقت في الراء في كل حال

لی تعلیق الحلاق بالمجموعہ

سوال ورجو جوابك الذي وحقنا في امرنا من صدق
فما ونسبوه الطلاق لعدم العدة في طلاقنا فعلى انك
هل يقع الطلاق ويترتب منه الملام لا يقع وبما امر الصادق
البحر ابا... لا يقع الطلاق لم نعلم على الامر من صدق
وسمى الامور والامور من قبل الطلاق فانما انما الطلاق
وجوبه من قبل ما عدا الشرط لم نعلم ان جنتي انما منكم وان
علمت انك انك لا لا يمتنع الحول الى بعد تمام العمل وكذا
تستحق لزوج نسوة الزوجية الى بعد اسفار العدة وتماه
لا تنقض نسوة الفراق الى بعد تمامه ولا بد من وجود الشرط
ليتم بطلان الحزب فيستحق الى ما من نسوة الطلاق لعدم
العدة قبله ولا بد لوقوع الطلاق والمعا على شئ من
موجود السن ولا يكون الا برا وسعد من بعض الفضلاء المأية
ان يقع الطلاق فيهم لوجود احد الشئ فيهم وشك ولا
يخرج ذلك على الخلاف في بطلان الطلاق في المقتضا شرعا
لذلك ان نسبهم وصان في سطره

فان خلاصا والصحة السبع وانما لم يخرج على خلاف الامر من اجزاء
 ان ذلك لما اذا خرد المستخرج فانه قد قصد ان يقع الطلاق بدلالة
 فان علم على كبر وسوء فليس المسلم الامر الذي ادخله على امر
 صحاحه عنده وقد يكون قصد المصداق فان علم على ما هو كبر
 بعداده فليس المسلم وهذا هو الحق ولا يخرج انما على خلاف في
 علم الطلاق بوجود شيء هل يكون معلقا لوجود محذور او لا
 ام لوجود محذور لا لوطي لا سبع او لا هجر او لا سبع خيرا ودينه
 صلاح الزواج لم يكن له لوجود محذور ولا طلاق محذور فليس
 بالصحة والعزق اخرج ولو طلع لا يصوم او لا صلى لم يكن
 بناسد وقد حرم من الزنا في موضعين واسارهم موضع الى سوا
 خلاف والمصلحة فيه فقصه النبي صلى الله عليه وسلم اخرج
 فصد فانك لا تستد وانما لم يخرج على خلاف لانه قد قصد
 المنع من وجود هذا الفعل صححي كان او فاسدا واما
 في التعليق على ما فلا يقتضي ان المقصود وجود حروف
 فان علم على حصول المراء قطعا فلا تقع

الطلاق

الطلاق صورة السؤال بخلافه قال قايون تقع
 الطلاق في جميع صور الميثاق وتسكو اما اني يد الميثاق
 الامام هو الذي امره المصالح في جعله في الزوجان اما اني
 مرصداك على ما اخرجت على دينك في امر السنة في سب
 طالق فالتدبير انك في اخرت في عهدك فاقطع يد بلون
 طلاقا وطلعا ومبرام صداق ادا لا رجوعا وتعهدا
 ولم يكن ختمه ثم عا طمان يكون المواد بتاخير الدار
 تاخير التعهد به موقعا فانه حصد بلون عوضا فاصدا
 فان الحال لا يتصل فيه فطلعا فاصدا يجب به للدخول
 مهر مثلها ومع عليه صداقها والدين كان وعوضك
 فاصدا فان الزنا الصالح فان المسألة على مسلم صاحب التبيين
 لو ان الزنا عطينت عيدا فاسطالو ولم يصف ولم يوجبه فاعطته
 عيدا كانت لوجود الصفة والله لا يليك الزوج بل رجوع به
 المدة في ذلك وهو قاسم في فان احضر الدين على رجوع

في جميع صور الميثاق وتسكو اما اني يد الميثاق
 الامام هو الذي امره المصالح في جعله في الزوجان اما اني
 مرصداك على ما اخرجت على دينك في امر السنة في سب
 طالق فالتدبير انك في اخرت في عهدك فاقطع يد بلون
 طلاقا وطلعا ومبرام صداق ادا لا رجوعا وتعهدا
 ولم يكن ختمه ثم عا طمان يكون المواد بتاخير الدار
 تاخير التعهد به موقعا فانه حصد بلون عوضا فاصدا
 فان الحال لا يتصل فيه فطلعا فاصدا يجب به للدخول
 مهر مثلها ومع عليه صداقها والدين كان وعوضك
 فاصدا فان الزنا الصالح فان المسألة على مسلم صاحب التبيين
 لو ان الزنا عطينت عيدا فاسطالو ولم يصف ولم يوجبه فاعطته
 عيدا كانت لوجود الصفة والله لا يليك الزوج بل رجوع به
 المدة في ذلك وهو قاسم في فان احضر الدين على رجوع

في جميع صور الميثاق وتسكو اما اني يد الميثاق
 الامام هو الذي امره المصالح في جعله في الزوجان اما اني
 مرصداك على ما اخرجت على دينك في امر السنة في سب
 طالق فالتدبير انك في اخرت في عهدك فاقطع يد بلون
 طلاقا وطلعا ومبرام صداق ادا لا رجوعا وتعهدا
 ولم يكن ختمه ثم عا طمان يكون المواد بتاخير الدار
 تاخير التعهد به موقعا فانه حصد بلون عوضا فاصدا
 فان الحال لا يتصل فيه فطلعا فاصدا يجب به للدخول
 مهر مثلها ومع عليه صداقها والدين كان وعوضك
 فاصدا فان الزنا الصالح فان المسألة على مسلم صاحب التبيين
 لو ان الزنا عطينت عيدا فاسطالو ولم يصف ولم يوجبه فاعطته
 عيدا كانت لوجود الصفة والله لا يليك الزوج بل رجوع به
 المدة في ذلك وهو قاسم في فان احضر الدين على رجوع

من غير لزوم فبقع الطلاق بوجوده لا ينعى الطلاق بوجوده
 اعطى عبداً وقتاً لم يصح العبد للمولى عوضاً رجع الى امر
 السيد كذا يقول لا يصح الاخير عوضاً اذ لا يلزم
 وعدة العوض للزوم وهذا رآه فيخرج الى المولى
 اما في البراءة من سوء الطلاق فنعى العدة فلم يوجد
 ابناً فلا يصح قطعا وهو نكاح وهو في حق المولى
 من كلام ابن الصلاح وهو لا ينفك عن صاحب البيت
 وفي كلام ابن الصلاح مواضع من حيث انه قال امر من
 الصلوة في ذلك امره وقد ابرأت وحجاب عنه ما
 ابرأت من سببه الطلاق فاذا لم يخلص طلاق فلا حكم
 هو وهو رتب من ذلك ان لا ينعى في ان طلع في باب
 يرى من صدق لا يصح رجعا ولا مبرا اذ لا ينعى
 لم يبرأ قال ذلك لانه لو طلق طلق في البراءة في جواب
 التماسه بانه قال طلع عليه وهو عوف من بعد

في غير ما اشتهر بحال الذي هو الصواب ونقل عن الماضي
 الحسن ما لو اتم وعقد كاتبة ارفع الطلاق ليس وقارها
 قال طلع على صلا في عليك فان لم يثبت الطلاق فزق
 في من صفة العلية وصحة بيعا وضمه فلو ان رد وعبدا
 فلكل المولى وعبدا في ذلك انا وكذا جعلت في ذلك على رد
 عبدا في ذلك وقولنا طلع في ذلك على لنا لولا ان طلع
 فلكلنا وهذا كله يندرج في بحث الرافعي الذي ذكرناه عنه
 ومسلم ان الصلاح في ذلك للصلوة في ان صدقها
 وفيها لم يخرس من المخرور ولا شرط ان الصلاح ان يزل
 عالمه بقدر صدقها ومتقضاها اذ المعلن عليه فلا
 ينعى الطلاق ولم ينعى وجود صور المبرأ بل لم ينعى
 من وجود جفقه المبرأ ولم يوجد في اذ انا عالمه
 وغير محو عليه واذا كان عالمه مظلم المقر في بعد
 وجود المبرأ حسمه وهذا ما خيره حقيقة

ولا مترتبة كعلم على خبر وفي ابراهيم من غير صريح العلم بالطلاق
 ولا علم خبر وفي اخره من غير صريح لما خيره فينبغي التاخير
 وان لم يكن لازما وقد تقدم لنا يجوز في ذلك كلام ابن
 الصلاح انما هي كوصف فانهم جاهلون بغير التمسك بكلام
 وارثا طاعة ومذلاته ولو نهى ذلك لعمدوا على الطلاق
 منه وصدقوا **الرافعي وغيره** الطلاق العاقل على صريح
 لم يقع الا بوجود العنف طلقا كان او غير لا ينفذ شرعا
 ولا يخرج من اجواء وهو منطبق على ما اتفق به امر الصلاح
 فانه اعتبر بوجود العنف وادفع بها ومن المواقف المبرهنة
 في كماله قال الرافعي اذ انما الخلف فيه فهو معا وضحه من الحاشية
 لا مدرك للعلو فيه وهو واسع واهم هذا التنازع وان قلنا هو
 طلاقا وان لم يطق الطلاق فان هذا الزوج بالطلاق
 وذلك العوض فهو معا وضحه فيها سائر العلو ثم تارة
 تغلب حكم المعا ومرة تارة تغلب حكم العلو وتارة
 يرد على المعان ويختلف ذلك الصنف فان اتى بصريح

المعا ومرة معا من العاقل هذا او على كذا او طلقا كذا
 طلقا كذا فيغلب معنى المعا وضحه وثبتت احكاما حتى
 يجوز له الرجوع قبل قوله (يطلقون) وبعد رجوعه
 وبسبب قوله (كالماتن) في قوله (يطلقون) في قوله (كالماتن)
 العقود ولو احصلت له بجاوب والقبول بان الطلاق
 ما لم فعلت بالغير او بحسب ما لم يصح بالبيع وازان
 لصح العلو بطريق الامي اعطى كذا او معا او اتى وقت
 فيغلب معنى العلو ومما احكامه رجوعه بالعلو في قوله (وكان
 حتى لا يحتاج الى العلو لفظا ولا شرط لفظا في الرجوع
 الرجوع قبل الميعاد وان كان لا يعطى له الا اذا اعطى
 فلم يعطى تمام العلو حتى لا يحتاج الى العلو لفظا ولا رجوع لم
 قبل الميعاد واحكام المعا وصاحب وهو اسير راط
 الميعاد في المجلس **مسألة** في قول ابن الصلاح بلون
 طلاقا وطلقا فائدة من حيث الزوج علق على ابراهيم
 من المراء وعلى تايخيه ولو لم يرد العادة لا تستعمل المراء

او نذر ان کے لئے صلہ سرفراز حضرت علیؑ

في الظلال من حبه جود الصنع والخلق من حبه سخاؤه ^{تتمثل}
 به المرأة وهو الناحية اللازم فان المنجيد لما اوصى انما
 يتم بتراسها بعد من ميثابه وماضنه عذري قوى نال الصبر
 على البصيرة فظهور الفل والاشتهر فاذا الصديق المتصدق
 الصدقة ليس للروح فيها لسمه على الوجه الذي تعدت
 في اهل الدنيا اجال ولا يميز من ذلك ان يكون الصبر على
 الغنى صدق فان ذكر بعض افراد العوالم لا تحققر والصدقة
 لا تجوز وتنفذ على الفقير للمعسر لفقده تجوز وتنفذ
 على الغني لمفقده فان رجوع القرب كثيره فاذا اعطى
 لقرينه الغني صلح لرحمة او كان الغني يراجه بمرته او
 لمواه من اسفل راولاويه عليه والاعمال بنا لولاية
 له او صدقة بوالصدقة او الصدقة ابيه لا على السبيل
 ان من اثار اللسان هذا الرجل اهل وجاهه ابيه او اعطى
 العالم العلم والفضل له هذه وكلتم الصدقة لولاية
 والوصد ولا جلاله العجايب التي ما فيها لانه صدقة

[illegible]

Handwritten note:

Chlorophyll

اذا سلم اوله او المدة او وجب له ان اول المدة يقدر كانه تسعة
 كذا ولا جبر على حكمنا بجمع تسعة المهور الى المدة وكان تسعة المنة
 في جميع المدة لا في الاغنية للمهر وجاز عقد المهر على تسعة ايام عليه
 ان لا يراى او لما كرهه ولا يخرج فقد زوجه من الزوجه المبرأ
 من الصداق بما خيره للزوج في اية السنة وطلعي وجودها حينئذ
 او المدة وهو مستقر ما زفله ما وجبه المهر مثلاً لثما
 حينئذ عن المال في اول ريقه فله وجهه ان هذا المهر
 من الزوج والزوجه من العلق تالها من الصداق وتسوة
 الطلاق او لعلمه به معا وضه وهو لم يطلق الى على عين
 فله من ثمة ان نوع طلاقه باجدا للمالك وهو طالع له
 يسوع تفصيلاً باجدا للمالك اذا اختلفت بينا وبينهم
 فكذلك لو ان ارا عطس في ثوبها وديناراً فاسطالو لا يسوع
 اتباع طلاقه باعطاء درهم ليط او دينار يعط ولو
 كان المتدعي ضالماً من المعاضة فقال ان دخلت الدار فوجدت
 زني فاسطالو وقيل فيه يتبع بوجود اصدان كان اسهل

١٦٨
 مسند كس في اوله
 ارفع راسه وسمايلهم
 في المسام المدونة وهو ادا
 قال الوطلة زوجه ان ارا
 مرصد فله على من كسوه
 الطلاق ويقوم العدة فام
 طالق فقال ابرائيل فانه
 واسع الطلاق

فاجتمع الروم في اللذان
 اسمهم علي بن ابي طالب
 الى من هو قاضيهم في اولها
 ثم اختلفا فتواخا
 الى قاضي القضاة بحال
 احمد قاضي القضاة
 عماد الدين ابي عبد الله
 طاهر بن محمد

وذكر له ما
 كان وقع بينهما
 من ليلتي الظلم
 على الامام العبد
 ورسول الظلم
 ونعم العبد
 وذكر انني
 اقيمتها

فما كان
ذلك من
بلد من
انهم سألوا
في هذه الصلاة
والانطلاق
ثلاثا

فقد بينا
وكذلك القاصي
الزواج عند
فسد القاصي
الصداء الاسود
سمعت من
واقع وهم الذين
الصالح

وليس لهم تصور صحيح في الفقه فهذا
 هو الذي صرنا على تعليل هذه الكداسة
 بمبدأ ذلك انما لمسلم منقول بحروفها
 في فساد في القفال وعساره الفصال
 في فساد في القفال في فساد في القفال
 لزوجته ان يواسي بها لك على من
 صدقها ولم يعم عنك فاستطاع

ما لم يواسي بها لم يعم سي لعديم حود
 المعاقبة عليه واما علم ذلك ان ب
 الطلاق ولعنني ان لم يواسيها الماتمة
 الذي يوافقوا لواقع الطلاق
 رجوعا عن ذلك حسن اطلعوا على
 جواب القفال ثم رايته
 المسلم في كلام السبع الامام
 سراج الكوفي الملقب بعميد جبار
 مصر وحقا في الخوارزمي في القفال
 في القفال ولعظم ما ذكره

انقل المسلم وغيره من خواص الله تعالى وادوى ذلك
من علا وابتد بتفرد في فعله لا ويهي له ان يشرح
واحزان واذا دبه برهانا بها برهان وينتهي فواك
وسمع بما اذكره منه بحسن الاختار ونسأله الختان
واطلاع الرحمن واستمع ملائكتي الدين محي وغيره من
تخصرهم واعلم اني قد احدثت لهم ذلك فخرها وتاليا
به مخبرا وكما وشردهم به على غيرهم من الملائكة والنفوس
لعمال العباد دور ما حاتم درامات لا اري بان اذكرها
في ديار صونا لمن في ارجح اهل بيته المعاني لم يكت له
خط في المعالي مع امور شتى وقوا يد تنوي من ذلك لا ذكر
والذكرى افضل فيها اليه في عصامي ولي بها ما رتب
الخرى وحدثت النية ان ادم همان ذاك وصونه الى ذنوب
الموت وقرب الاجل فافعل فيه ما اذن الله سبحانه
من اظهاره واثارة واما من جلس وبادره فلا اطلع
عليه احدا ولا يوجد يوردي اذ حيتي مثل الرب
معالي ان بعض اهلنا الصادقين رأى صمد المعاني
راه الله عزنا وشره في بعض المشاهيد الشريفة
التي دور التي حول دمشق وانا اهل في راه هناك
ولعنين وذكروا قصة طويلة فتراث ان اخرج

للاشهاد المذكور واشكوا اليه تعالى فخرت واصل هناك
في شهر ربيع سنة ١١٠٠ وعشرين وخمسين وخمسة وخمسين في شهر
مايه ورجل من صحابته فامضت الحال ان ابنت
من ذلك المذكور في الشاع على الرب تعالى ونجته ونجته
ونقشه على كرمه وجهه معوا ما لم يسع وجرت
الاموات العاليه وانفتحت فيه الغات المذنبه فطلب
من بعضهم شيئا ما جرى من ذلك الذكر فقلت منه
ما اشتهتم مراد فنت محملنا الى الساجد الشيعه
وذلك اخرجنا وطلب مع الاحباب شيئا من ذلك فقلت
قلوبهم وانا اسعهم ولا يجيبهم الى قدومه في جاب
لما شئ منه وجعل بعضهم كمنع منه ما حفظوا من غير
اللفظ وزاد فيه ونقص ما توقع الانسداد له والوضع منه
عنونه من بلعه ولا عمل حقيقه الحال فيه ثم شاع ذلك بين
كثير من الناس وكثر الغلاب له والتمكوا في
اطهاره واوروه في احوال الاطلاق والقسام القدره
الوجبه وترجموه في الاخير وجمع التلخيص في ذلك
الذكر فلام احد بدان احبابهم الى ما لم يظهروا
لعضهم بعضا منه واوروه به تسبهم وقضيت في اربهم
واوجت